

عباس علی الموسوی

الْأَمْرُ عَلَى
مُنْتَهَى لِكَمَالِ الْبَشَرِيَّةِ

مَنشورات
مؤسسة الأمل للطبوعات
بہاروت - پستان

الامام علي عليه السلام
منتهى الكمال البشري

عباس علي الموسوي

الْأَمِّ طَرْعُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُنْتَهَى لِكَمَالِ الْبَشَرِيَّةِ



الطبعة الاولى
حقوق الطبع محفوظة للمؤلف
١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م

كلمة لا بد منها

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين .

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين محمد وأهل بيته الطيبين الطاهرين وبعد :

الإمام علي أمة قائمة برأسها لها ملامحها الخاصة وصفاتها المميزة ، في أي الميادين جئت تتحدث عنه وجدته أروع إنسان وأكمل على امتداد سلسلة الوجود البشري وسعتها .

انه البطل الذي حمل السيف بيمينه يدفع به عن رسالة الله ووحى السماء فكمل جلى من كرب عن وجه رسول الله ، وكمل دفع من أذى المشركين والمنافقين عنه ، وتلك حروبه في بدر وأحد وخيبر ، والأحزاب تنطق وتعرب عن شجاعته وفدائه وقوته وشدة شكيمته ، إنه الفارس الذي ما انهزم في واقعة ولا عثر في موضع بل كان النصر دائماً حليفه واعلام الفتح تحفقه بين يديه .

وإذا جئت تتحدث عنه في ميادين العلم والمعرفة فتأخذك أفكار نهجه ، وما يتضمن من بلاغة وفصاحة إلى القول إنه أفصح الناس بعد رسول الله وأعلمهم ، بل جاء باب مدينة علم الرسول وعيبة علمه ، إليه ألفت الشريعة مقاليدها ، فأعطت عن يديه الخيرات والبركات ، فكمل من الشبهات قد دفع وكمل من المعضلات

قد جلى ، وكَم من الامور الغامضة والألفاظ المعمية قد فتق ، انك إذ تقف أمام كلماته تجدها فوق كلام المخلوق ودون كلام الخالق كما قيل .

وإذا جئت إلى كرمه فهو سيد الكرام وإمام الأسخياء ، قدم نفسه في سبيل الله ، فأنزل الله فيه : (ومن الناس ^(١) من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله ...) وقدم طعامه فأنزل فيه وفي أهل بيته (ويطعمون الطعام على ^(٢) حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً ، إنما نطعمكم لوجه الله ، لا نريد منكم جزاءً ولا شكوراً ، إنا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قطريراً ، فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا) وتصدق بخاتمته في صلاته ، فأنزل فيه : (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ^(٣) الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) .

وإذا جئت إلى عدله فهو الإمام الذي ان قال فصل ، وإن حكم عدل ، تولى الخلافة فأعاد الحق إلى نصابه ، رد المظالم لأصحابها فقسم بالسوية ، وعدل في الرعية حتى قال بعد ان عوتب على التسوية في العطاء : أتاُمروني أن أطلب النصر بالجور فيمن وليت عليه ، والله لا أطور به ما سمر سمر وما أم* نجم في السماء نجماً ، ولو كان المال لي لسويت بينهم ، فكيف وإنما المال مال الله .

وقد كان عدله أهم الامور التي لم تتحملها الفئة المترفة في عهد من سبقه ، فلذا كان أحد أسباب النعمة عليه ، بل أهم أسبابها التي أخرجت طلحة والزبير وغيرهما لحربه .

وإذا جئت لزهدده فإنك تقرأه أزهد الناس وأشدهم نسكاً ، إنك ترسم له صورة الصوفي الذي انقطع عن الدنيا وبات مه في آخرته ومعاده ، فلو قرأت زهدياته أرجفتك خوفاً إذ تقف أمامها على التجسيد الحي والصور المتحركة

(١) البقرة : ٢٠٧ .

(٢) الإنسان : ٧٦ .

(٣) المائدة : ٥٥ .

للنعم والعذاب الآخروي ، إنك تشعر خلال استعراضك لزهدياته ، انه الإنسان الذي ليس له من دنياه صغيرة أو كبيرة ، انه اكتفى من دنياه بطمويه ومن طمعه بقرصه ، بل قد طلقت الدنيا طلاق من لا رجعة له فيها ولا حنين إليها .

وهكذا لو أتيت على سائر الصفات الاخرى واستعرضتها لوجدت علياً مدرسة قائمة بذاتها ، تجسدت مرة ثم غابت شمسها فلم تطلع من جديد ، فراح الناس تقتبس من ذلك الشعاع الذي تألق فترة من عمر الزمن ، ثم اختفى بعد أن رسم على آفاق السماء خطوطاً عريضة لكل المسلمين الطيبين .

إن هذا التفوق الباهر والمثل الكامل الذي حل في شخصية الإمام هو الذي قاد أمة من الناس وأخذ بأعناقهم للقول بإمامته وتفضيله على سائر المسلمين .

ان الشيعة لم تأخذ علياً إماماً لأجل هوى يدفعها لذلك أو انحراف في السلوك أو خطأ في التفكير ، بل ان قيام الأدلة بكافة أنواعها من نقلية وعقلية ، وما اجتمع فيه من صفات ذاتية وأخرى اكتسابية جعلته أفضل الخلف بعد رسول الله ﷺ ، كل ذلك هو الذي دفع الشيعة للقول بإمامة علي وأولاده الأحد عشر .

ولقد ذاق الشيعة خلال التاريخ أشد العذاب وأعظم التنكيل فقتلوا وشردوا وعذبوا وطوردوا حتى لم يعودوا يأمنوا على دمائهم وأعراضهم ، فقد كان الكفر بنظر الأمويين واضرابهم من المجرمين أهون عليهم من الشيعة المسلمين .

ومع ذلك كله بقي الوفاء للبدأ والمقيدة والفكرة الحقة ، ألا وهي إمامة علي وتفضيله أهم وأعظم من جميع الدماء والاشلاء ، فلذا هانت التضحيات دون التضحية بإمامة علي ، فلم يلوا أعناقهم لحاكم جائر ولم يلوا قيادهم لمنحرف ، بل كان الولاء لعلي وأهل بيته عليه يحيون ، ومن أجسه يموتون شهداء شرفاء أعزة كرماء .

وقد عرف كثير من الناس ان الحق مع علي وعلي مع الحق تصديقاً لرسول الله وللحقيقة البيضاء ، ولكن خوفاً من الحكام لم يجهروا بالحق ، فكانوا جنباء المواقف

منهزمين ضعفاء ، فقد سأل أبان بن عياش للحسن البصري عن علي ، فقال : ما أقول فيه : كانت له السابقة والفضل والعلم والحكمة والفقه والرأي والصحبة والنجدة والبلاء والزهد والقضاء والقرابة ، إن علياً كان في أمره علياً ، رحم الله علياً وصلى عليه .

فقلت يا أبا سعيد أتقول (صلى عليه) لغير النبي ؟ فقال : ترحم على المسلمين إذا ذكروا وصل على النبي وآله وعلي خير آلهم ، فقلت : أهو خير من حمزة وجعفر ؟ قال : نعم ، قلت : وخير من فاطمة وابنها ؟ قال : نعم والله إنه خير آل محمد كلهم ، ومن يشك إنه خير منها ، وقد قال رسول الله ﷺ (وأبوها خير منها) ولم يحرم عليه اسم شرك ولا شرب خمر ، وقد قال رسول الله ﷺ لفاطمة عليها السلام : (زوجتك خير امتي) فلو كان في امته خير منه لاستثناءه ولقد آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه ، فأخي بين علي ونفسه ، فرسول الله ﷺ خير الناس نفساً وخيرهم أخاً ، فقلت : يا أبا سعيد فما هذا الذي يقال عنك إنك قلت في علي : (كان يقال أنه منحرف عن الإمام) .

فقال : يا ابن أخي أحقن دمي من هؤلاء الجبابرة ، ولولا ذلك لثالت بي الحشب .

هذا نموذج من عرف علياً ، ولكنه لم يجرأ أن يعلن عن موقفه ، فكان يستره لبعض أصحابه ، ولكن غيره لم ترهبه السيوف وبريقها ، بل كانت عنده أتفه من أن يحسب لها حساب إذا تعارضت حياته مع مبدئه والنور الذي آمن به .

إن هذه الصفات الكريمة التي اجتمعت في علي بدليل الاستقراء ، نكتشف بها إمامته ، إذ لم تكن مجرد صدف تتوافق وتلتقي في شخص واحد ، فإن بعض الناس ينفرد بالعلم ، وبعضهم الآخر ينفرد بالشجاعة ، وثالث ينفرد بصفة أخرى ، وهكذا تنقسم مجموعة الناس بمجموع الصفات ، فيأخذ كل واحد منهم بطرف منها ، ولكن علياً كان ملئاً بجميع الصفات والمجموع لكل الكالات ، وهذا بنفسه دليل إمامته .

وهذه جولات مع بعض صفات علي وكالاته نستعرضها باقتضاب كي نجدد
الولاء له ، ونعيد لأنفسنا الحياة من جديد باتخاذ علي إماماً وقائداً وملهماً نتخذه
وأهل بيته الأئمة الطاهرين ، ونرفض كل الأصنام والأوثان التي طرحت كبدائل
عنه قديماً أو حديثاً كي نحقق طموحاتنا الإسلامية المنشودة ، فإلى الحديث عنه
وإلى الله المرجع والمصير .

النبى شيت في غرة رمضان سنة ١٣٩٩ هـ

عباس علي الموسوي

ريـب النبي ﷺ

هذه هي الأيام الاولى من حياة علي عليه السلام ، وهل تكون كأيام غيره من الأطفال ، حيث ينشأون في بيوت آبائهم تكلؤهم أوردان الابوة ويظلمهم عطف الامومة ، وينعمون بما ينعم به الأبناء من رعاية وعطف وحنان وتربية وإحسان ، حيث يحاول الأب تفشئة أبنائه على أخلاقه وعاداته وتقاليده وانفتاحاته ؟ ..

فإن الآباء عادة "يعيدون وجودهم ويحددون حياتهم بحياة أبنائهم" ، إذ هم الامتداد الطبيعي للآباء ، وبهم يعيش الأهل حياة جديدة بعد رحيلهم عن عالم الأرض والفناء .

فهل نال علي شيئاً من تربية أهله ؟ وأهله في المرتقى العالي والسنام الرفيع ، وبيته من أشرف البيوت وأعزها ، فأبوه شيخ الأباطح وسيد قريش ، إليه انتهت الزعامة وبيده مفاتيح الحل والعقد ، وقد كان هذا الشيخ الكبير على جانب عظيم من المكانة والقدسية وعلو النفس والإباء والهمة .

فهل يكتب لمـلي أن يمـشي على خطى والده ويتخلق بأخلاقه ويتقمص شخصيته ونفسيته ، أم إن أمامه غيره ؟

ومن يكون يا ترى ذلك الإنسان الذي يتقدم على أبي طالب فضلاً وسمواً وقدرأ ؟ وكيف الوصول إليه وعلي لما يزل طفلاً لم ينمو عوده وهو بعد في مهد أيامه ؟

نعم هناك أعظم ولد آدم دون استثناء ، أكرمهم نفساً وأحسنهم أخلاقاً وأفضلهم عملاً ، هناك غرسة ربانية تعهدتها يد الله فصاغتها كما أرادت وأحببت ، رسولاً نبياً .

إنه محمد بن عبد الله سيد البشر .

إن هذا الوجه الكريم ليس غريباً عن علي ولا بعيداً عنه ، إنه محمد نفسه الذي تعهده والد الإمام فريثاً في بيته وتكفله في صفوه وحافظ عليه يجهدده ولم يفارقه في حياته ، ولكن محمداً قد تزوج وانتقل إلى بيته الجديد ، وعلي ليس وحيد أهله بل إن له أخوة ، فكيف يكتب لهذا الطفل أن يعيش في بيت محمد ؟ ومن أي الأبواب يستطيع الدخول إلى الحضانة الخنونة ، حضن النبوة ومرتع الملائكة والمثل العليا ؟

كيف يتفرد من بين إخوته كي يعيش في كنف النبوة الطاهرة والإنسانية الرفيعة ، فيتنسم عطر الحق والعدالة فيولد مسلماً كأرفع إنسان تصوغه يد النبوة ويخلقه الإسلام كما أراد هذا الدين وأحب .

ليس الصدف - كما يعللها العاجزون - هي التي تلعب دورها في هذا المجال ، ولا الحظ - كما يقول آخرون - هو الذي يخطط طريق الإنسان من سعادة أو شقاء ، بل هناك يد خلفية خفية هي يد الله وعنايته بهذا الإنسان الذي سوف يكون الامتداد الطبيعي للنبوة ، حيناً تكمل مسيرة التبليغ في الدنيا وتنقضي أيامها وترتحل إلى الرفيق الأعلى .

نعم إن هذا الإنسان يحتاج إلى إعداد خاص في مدرسة خاصة على يد أمهر الأساتذة وأكملهم ، فكان الإسلام مدرسة علي وكان محمد معلمه ومربيه ، فنذ أن فتح عينيه للنور رأى نور محمد ، ومنذ عرف الكمال عرفه في محمد وتعاليمه السامية .

لقد كتب الله لهذا الطفل أن ينتقل إلى بيت محمد ، يقول صاحب مستدرك الصحيحين :

كان من نعم الله على علي بن أبي طالب عليه السلام ما صنع الله وأراد به من الخير . إن قريشاً أصابتهم أزمة شديدة ، وكان أبو طالب في عيال كثيرة ، فقال رسول الله ﷺ لعمه العباس - وكان من أيسر بني هاشم - : يا أبا الفضل إن أخاك أبا طالب كثير العيال ، وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة ، فانطلق بنا إليه نخفف عنه من عياله ، آخذ أنا من بني رجلا وتأخذ أنت رجلا فنكفلها عنه .

فقال العباس : نعم .

وانطلقا حتى أتيا أبا طالب فقالا : إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه ، فقال لهما أبو طالب : إذا تركتني عقيلاً فاصنعا ما شئتما ، فأخذ رسول الله ﷺ علياً فضمته إليه ، وأخذ العباس جعفرأ فضمه إليه ، فلم يزل علي عليه السلام مع رسول الله ﷺ حتى بعثه الله نبياً ، فاتبعه علي وصدقته ، وأخذ العباس جعفرأ ، ولم يزل جعفر مع العباس حتى أسلم واستغنى عنه .

هكذا أراد الله أن ينضم علي إلى أسرة محمد فيكون تحت رعايته ويعيش في حجره ، ينسم عطر النبوة ويشم عرف الرسالة ويتبعه في كل أفعاله وأعماله وخصائصه ومميزاته ، حتى أضحي ظل النبي الذي لا يفارقه وربيبه الذي ورثه في جميع خصاله النفسية والإسلامية ، وهذا ما أفصح عنه علي نفسه في بعض كلماته ، حيث قال :

وقد علمت موضعي من رسول الله ﷺ بالقرابة القريبة والمنزلة الخصيصة ، وضعني في حجره وأنا وليد بضمي إلى صدره ويكفني إلى فراشه ويمسني جسده ويشمني عرفه ، وكان يعض الشيء ثم يلقمني ، ولقد كنت أتبعه اتباع الفصيل أثر أمه ، يرفع لي في كل يوم من أخلاقه علماً ويأمرني بالاعتداء به ، ولقد كنت يحاور في كل سنة بحراء فأراه ولا يراه غيري ، ولم يجمع بيت واحد يومئذ في

الإسلام غير رسول الله ﷺ وخديجة وأنا ثالثها ، أرى نور الوحي والرسالة وأشم ريح النبوة .

هذا هو علي يستقر في بيت محمد فيرعاه النبي بحنانه ورحمته فيسقيه الإسلام قطرة قطرة ويغرس في نفسه أحكامه حكماً حكماً ، كيف يكون حال التلميذ الذكي الألمي مع معلم قدير يحرص على تنقيفه وبنائه ؟ كيف ينظر الطفل إلى مثله المعين فيحاول تقليده .

لقد كان علي يرى في محمد المثل الكامل الذي يشبع تطلعاته وعبقرياته ، فجاء صورة طبق الأصل عن محمد .

أراد النبي شجاعاً فجاء أشجع الناس ، وأراده سخيّاً فكان أسخاهم ، وأراده زاهداً فكان من أزهد البشر ، وأراده عالماً فأتى باب مدينة علم محمد ، وأراده .. وأراده .. فجاء كما أراد .

هكذا صنع محمد علياً كما أراد وأحب ، وكما للمعلم من أثر في نفس تلميذه ، وكما من كلفة صدرت عن استاذ فأبدلت حياة التلميذ وقلبه رأساً على عقب ، وكثير منا انغرس في نفسه تربية استاذ ، وكثير منا اتخذ بعض أساتذته قدوة له ، مع أن فترة مرافقة الاستاذ لتلميذه عادة قصيرة وبضاعة قليلة ، فإذا كانت هذه هي حالتنا نحن مع أساتذتنا ، فكيف بمن يعيش مع استاذ طفولته ومهد صباه ؟ لا بد وأن يحمل كل معطيات استاذة في كبره ، فيحمل التربية النفسية لاستاذ وأخلاقه .. وهكذا حمل علي كل صفات محمد .

وجاء الإسلام فكان علي مسلماً قبل قدومه ، إذ ان محمداً كان قبل البعثة كما أراد الله ، فهو المعصوم منذ ولادته ، المترف عن الدنيا قبل تنبؤه ، الممثل لأمر ربه في عباداته ومعاملاته وأخلاقه ، وكان بدوره يقوم بصقل نفس الإمام علي وتهذيبها وجعلها المرآة الصافية التي يعكس عليها تشريع السماء بأصفى ما يكون وأنقى ما يتصور ، فلم ينفذ إلى مسارب نفس الإمام أي شعاع من شرك أو

سجود لصنم ، فهو المولود على الفطرة المخلوق على الإسلام منذ أول يوم فتح عينه على النور ، فلذا عندما جاء الإسلام بعد ذلك وهبطت رسالة الله على قلب محمد كان علي أول الرواد والطلبة السابقة إلى الإيمان برسالة ونبوته ، فهو يرصد حركات النبي ويقتدي به قبل بعثته ، فكيف وقد جاء الناموس من عند الله ؟ فكان أمراً طبيعياً أن يكون علي أول المستجيبين له المؤمنين به ، وهذا تسقط كل أقوال المعارضة والمعارضة بينه وبين أبي بكر ، وأن أيها كانت إسلامه قبل الآخر .

من الظلم أن يكون هناك خلاف أو اختلاف في مسألة من يكون أول المؤمنين بالنبي ، وأين كان أبو بكر ؟ وما هي تربيته ؟ وعلى أي شيء نما عوده وشب قوامه ؟ هل على غير اللات والعزى وعبادة الأصنام والأوثان ؟ وكيف يقارن مثل هذا بمن ولد على الإسلام ولم يسجد لصنم قط ؟ لقد قضى أبو بكر شطراً كبيراً من عمره وانغرس في نفسه بذور الشرك وعادات الجاهلية ، وعندما جاء الإسلام 'عرض عليه فأسلم' ، وأين هذا ممن تربى في مهبط الوحي والتنزيل على عين الرسول الأمين ؟..

ولا يلام أبو بكر في تربيته أو يؤاخذ في نشأته ، فقد كانت المجتمع بأسره يعيش تلك العادات والشعائر ، إلا ما استثنى ممن اهتموا بفطرتهم ، وكانوا يسمون الحنفاء .

نعم لا يؤاخذ أبو بكر على شيء مما مضى ، ولكن تلك العادات القديمة والاصول النفسية التي شب عليها وشاب لا يمكن محوها تماماً واستئصالها كاملاً ، بل تبقى جذورها في أعماق النفس واللاشعور تتحين الفرص للظهور ، وفي بعض اللحظات قد يضعف المرء فتشده رواسته القديمة وتحن نفسه إلى ما كان عليه ، وهذا شيء معاش بالوجدان مدرك لكل واحد .

إننا نتذكر الماضي عند مرور ما يشبه أماننا ، وإن ذلك الفقيه الذي أصبح في رتبة عالية وبقيت نفسه تحن إلى أن يكسر قطعة الفخار تحت قدميه لسمع

صوتها تدل على ذلك ، وهذا هو الخليفة الأول يدرك ذلك ويحس به بوجدانه ، ولذا أعلن عن ذلك وأفصح ، حيث قال : أيها الناس ، إني وليت أمركم ولست^(١) بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقومي ! إن لي شيطاناً يعتريني ، فإياكم وإياي إذا غضبت ، لا اؤثر في إشعاركم وإيشاركم .

إن هذا الشيطان هو تلك العادات التي شب عليها وشاب ، إنه يخاف أن تنازعه نفسه أو يطغى عليه هواء ، وشتان بين هذا وبين من فتح عينيه على الإسلام فرأى نور النبوة يشع من بيته ، فيفدق عليه فيوضاته النبوية ويفغذه من تعاليم الإسلام وأحكامه ، ولم يكن للجاهلية وعاداتها فيه أي نصيب ، إنه التبر الصافي والجوهر الذي عز نظيره .

لقد كان لتربية علي عليه السلام على يد النبي ﷺ عظيم الأثر في حياة الإمام ، إذ جاء كما أراد الله وأحب ، فقد زرع النبي الإيمان في نفس علي قطرة قطرة منذ طفولته ، حتى أصبح الإيمان بالله ورسوله وبالإسلام هو كل شيء في حياته ، فلا يتحرك إلا عن هذا الإيمان ولا يقف إلا للحفاظ على هذا الإسلام ، فجميع تصرفاته خاضعة لميزان واحد هو رضى الله والحفاظ على هذا الدين ، وقد كان المنطلق لجميع تصرفاته هو هذا الإيمان القوي الذي بلغ الإمام منه مرتبة لا يصل إليها أحد من الناس ، فهو صلوات الله عليه يفصح عن ذلك بقوله : « لو كشف لي الغطاء لما ازددت يقيناً » . إنها مرتبة من الوصول لا تزداد ولا تتردد ، إنه اليقين المطلق الذي تقف دونه البراهين والأدلة عاجزة عن أن توصل الإنسان إليه ، إنها مرتبة من اليقين تمثل الرقم القياسي في عالم الإيمان ، فإليها ينتهي العد دون أن يصل أحد إليها .

وقد جاء ذلك على لسان النبي ﷺ تقييماً عادلاً كاشفاً عن كبر هذا الإيمان وعمقه ، فقد ورد عن عمر بن الخطاب أنه قال : أشهد على رسول الله ﷺ

(١) ابن أبي الحديد ، ج ٦ ص ٢٠ .

لسمعه ^(١) وهو يقول : « لو أن السماوات السبع وضعت في كفة ، ووضع إيمان علي في كفة لرجح إيمان علي » .

وقد ورد عن ابن عمر هذا المضمون عن رسول الله ﷺ : « لو أن السماوات والأرض موضوعة في كفة ، وإيمان علي عليه السلام في كفة لرجح إيمان علي » .

شهادة من رسول السماء بإيمان علي بهذا التقييم الرائع الذي ليس هناك وزن أكبر منه ، ليعبر النبي عنه ويأتي ليضعه في كفة الميزان ، إنه إيمان علي الكبير الكبير الذي يعجز اللسان عن تقديره .

وإن هذا من إيمان سائر المسلمين الذين انحدروا في أوقات ماضية مع الجاهلية فأثرت على إيمانهم حتى بعد الإسلام ؟ . فلذا نرى عمر بن الخطاب لما جرى صلح الحديبية والتأم الأمر ، أتى إلى رسول الله ﷺ قائلاً :

ألسنت برسول الله ؟

قال : بلى .

قال : أو لسننا بالمسلمين ؟

قال : بلى .

قال : أو ليسوا بالمشركين ؟

قال : بلى .

قال : فعلام تعطي الدنيا ^(٢) في ديننا ؟

قال ﷺ : أنا عبدا لله ورسوله ولن أخالف أمره ولن يضيعني .

قال : فكان عمر يقول : ما زلت أصوم وأتصدق وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ غفافة كلامي الذي تكلمت به حتى رجوت أن يكون خيراً .

(١) الرياض النضرة ، ج ٢ ص ٢٢٦ .

(٢) الطبري ، حوادث سنة ٦ .

إنك تجد في هذا الحوار أن نفس ابن الخطاب قد خامرها الشك في رسالة محمد ﷺ ، فلذا عمدت إلى هذه الاستفهامات المتكررة ، ثم أعقبتها بالصلاة والصيام والعنق حتى رجا خيراً .

وقد مرّ بنا أيضاً ما قاله أبو بكر : إن لي شيطاناً يعتريني .

أما عثمان فدعه ولا تتحدث عنه ، فيكفيه فراره يوم أحد ، حيث قال النبي ﷺ له ولما فرّ معه : « لقد ذهبتم بها عريضة » .. وسيأتي بيان ذلك عند ذكر هذه الغزوة .

فإذا كانت هذه هي نفوس الطليعة السابقة إلى الإسلام ، وقد اضطربت في بعض الأحيان وشككت في حين آخر ، فإنما كان ذلك نتيجة طبيعية لما شئت عليه من انحراف في عهد جاهليتها الأولى ، بحيث أصبح من العسير أن يثبت الإسلام جذور تلك العادات القبيحة التي تأصلت ، حتى إذا وجدت منفذاً مدّت رأسها وخرجت معلنة عن وجودها .

وإذا كان الأمر كذلك ، فمن يضمن لمسيرة الخلافة أن تسير بسلام في طريق الإسلام السوي ، وتتخذ رسالة محمد ﷺ وتشريعاته قانوناً يتحكم في كل شيء ، حتى لو خالف الهوى والميول الشخصية ؟

ومن يضمن عدم انحراف القيادة ، إذا شئت فيها بعض تلك العادات الجاهلية ؟

ومن هو الذي يقف في وجهها ، إذا كانت تحرّكها تلك الجذور النفسية التي كانت في أيام جاهليتها بعيدة عن الإسلام غريبة عن الإيمان ؟

ومن الضامن المسيرة أن تبقى ضمن الإطار الإسلامي العام ، إذا كانت قيادتها بهذه النفسية وهذه الروح ؟

من جرّاء ذلك كله .. نرى كيف وقع الخلفاء في كثير من الخطأ والانحراف ،

فخالف بعضهم بعضاً مع أنهم عاشوا في عصر النبوة الزاهر ، ونرى سيرة كل منهم تخالف سيرة الآخر .

وأين هذا من تربى على تعاليم الإسلام ، فلم يكن له من عادات الجاهلية وتقاليدها أي أثر أو صلة ، بل كان خالياً من كل أدرانها وأحقادها ، بل كان مسلماً قرآنياً ترجم تعاليم الإسلام وتشريعاته وآدابه ، فجاء امتداداً طبيعياً للنبوة وظلاً ثابتاً لها ، يحفظ حدودها وأوامرها ، معصوماً عن كل انحراف ، مأموناً من كل خطأ ، ألا وهو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام .

الفصل الأول

في شجاعة الامام

مقتطفات من كلام الإمام

نجدة وشجاعة وانس بالموت مفردات صاغها علي فلازمه وجوده، وجاءت كما أحب الله لأعز عباده، ثم أحاطت به ظروف قاسية وقفت في طريقه فنفسها أنات تجرح القلب وتدمي الفؤاد .

١ - قال عليه السلام :

ولقد علم المستحفظون من أصحاب محمد عليه السلام ^(١) إني لم أرد على الله ولا على رسوله ساعة قط ، ولقد واسيته بنفسي في المواطن التي تنكص فيها الأبطال وتتأخر الأقدام نجدة أكرمني الله بها .

٢ - وقال عليه السلام : فإن أقل يقولوا حرص على الملك ، وإن أسكت يقولوا جزع من الموت ، هيبات بعد اللتيا والتي ، والله لابن أبي طالب آنس بالموت من الطفل بثدي امه .

٣ - وله عليه السلام : حتى قالت قريش : ان ابن أبي طالب ^(٢) رجل شجاع ، ولكن لا علم له بالحرب لله أبوم ! وهل أحد منهم أشد لها مراساً وأقدم فيها

(١) ابن أبي الحديد ج ١٠ ص ١٧٩ .

(٢) » » » ج ٢ ص ٧٥ .

مقاماً مني ! لقد نهضت فيها ، وما بلغت العشرين ، وها أناذا قد ذرفت على
الستين ، ولكن لا رأي لمن لا يطاع .

٤ - وله عليه السلام : ان اكرم الموت القتل ^(١) والذي نفس ابن أبي طالب بيده
لألف ضربة بالسيف أهون عليّ من ميتة على الفراش في غير طاعة الله .

٥ - وله عليه السلام : والله لو تظاهرت ^(٢) العرب على قتالي لما وليت عنها ، ولو
أمكنك الفرص من رقابها لساغت إليها .

٦ - وله عليه السلام : إني والله ^(٣) لو لقيتهم واحداً وهم طلاع الأرض كلها ما
بليت ولا استوحشت ، وإني من ضلّهم الذي هم فيه ، والهدى الذي أنا عليه
لعلّ بصيرة من نفسي ويقين من ربي ، وإني إلى لقاء الله لمشتاق ولحسن ثوابه
لمنتظر راج .

٧ - وقال عليه السلام : ومن العجب ^(٤) بعثتهم إليّ أن أبرز للطمان ، وان
أصبر للجلاد . هبّلتهم الهبول ، لقد كنت وما أهدد بالحرب ولا أرهب بالضرب
وإني لعلّ يقين من ربي وغير شبهة من ديني .

(١) ابن أبي الحديد ج ٤ ص ١٢ .

(٢) » » ج ٧ ص ٢٨٩ .

(٣) » » ج ١٧ ص ٢٢٥ .

(٤) » » ج ١ ص ٣٠٣ .

ليلة الفداء

بزغ فجر الإسلام في أحضان مكة ، وأخذ نور الإيمان يخترق القلوب المظلمة لينيرها بتعاليم الله وهدية ، وأخذت هذه النفوس الطيبة تدخل في هذا الدين لتمثل الرعيل الأول من حماة هذه الرسالة ، والبذرة الطيبة التي سوف تعطي كل ما تملك في سبيل الله ، أخذ أنصار الرسالة يزدادون يوماً فيوماً ، وهنا أحس قريش بالخطر يتهددها ، ولم يكن العدد هو الذي يشكل الخطر على الجاهلية ، بل هناك تعاليم هذه الرسالة التي تصوغ الفرد صياغة جديدة ، وتنقذه من جميع رواسي الماضي لتخلق منه إنساناً يحمل رسالة مملوءة حيوية ونشاطاً ، رسالة فيها وحدها يمكن الخطر على الطواغيت والانحراف ، وما تحمله الجاهلية من اسفاف في الفكر والعادات القبيحة .

أخذت قريش تفتن المسلمين عن دينهم ، فإن عجزت أخذت في تعذيبهم واضطهادهم حتى استشهد على أيدي الطغاة والعتاة عدد من المسلمين المستضعفين الذين لا يملكون قوة يرجعون إليها ، فتحميهم من أيدي الجلادين وسياطهم ، فلذا كانوا يفرّون من قريش وجبروتها ، فيتركون أوطانهم إلى حيث يجدون ملجأ يأوون إليه ويطمنون إلى عقيدتهم في جواره ، وهذا ما حداهم إلى الهجرة فراراً بدينهم ، حيث لا حول لهم ولا قوة في دفع أذى قريش واضطهادها ، ولكن مع هذا الفرار وتلك الهجرة كانت القيادة الإسلامية المتمثلة بالنبي ﷺ

لا تزال تقف مشعلاً للهداية ، تبلغ رسالة الله طالما احتملت وصول شعاع الإيمان إلى قلوبهم ، لم يزل النبي في مكة مهد هذه الرسالة ومنطلق هذا النور بالرغم من هجرة أصحابه إلى البلد الذي يحتضن هذه الفكرة ، ويتبنى هذه الدعوة .

هاجر المسلمون من مكة تاركين أموالهم وديارهم فراراً بدينهم وصوناً لعقيدتهم .

فهل يهاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة بعد أن أذن لأصحابه بالهجرة ؟ أم أنه يقابل قريشاً وجهاً لوجه ويتحداهم - كما كان - بمفرده وهي جموع متكثرة قد اتحدت كلمتها واجتمعت فكرتها عليه وعلى مناهضته .

وما هو موقف قريش من رسول الله ، هل تسمح له بالسفر والهجرة ، أم تقف في طريقه تمنعه من الوصول إلى أصحابه الذين آمنوا به وبرسالته .

هل تترك قريش رسول الله يجمع أصحابه في مهاجرة ، فيعيدها عليهم حرباً تمنعهم من الرقاد ، ويسدد إليهم الضربات القاسية التي يضطرون أمامها إلى الإيمان بدينه كرهاً واضطراً .

لا .. لن تتركه قريش يهاجر وفيها عين تطرف ، إنها تفكر في الخلاص منه والقضاء عليه دون أن تتحمل تبعه ذلك قبيلة بعينها أو جهة بمفردها على قريش أن تفكر في مشكلة هي من أهم المشاكل ألا وهي : الخلاص من محمد .

فأين اجتمعت ؟

وبين اجتمعت ؟

وما هي الفكرة التي توصلت إليها في حل هذه المشكلة ؟

وما هو موقف رسول الله وابن عمه علي بن أبي طالب الذي بعد لم يفارقه فهو إلى جنبه ؟

هنا تأتي صورة قائمة للضلال واجتماعه للقضاء على الحق واتباعه .

هنا ترسم طريقة الموت بشكل لم يسبق لها مثيل ، فيتدخل إبليس بذاته للموافقة عليها ، وتسديدها وتبريكها بعد أن يرفض عدة حلول قد طرحت فينقضها ويستغ من جاء بها ، فإذا أردنا أن نعرف مكان الاجتماع ، ومن هم المهتمون وما توصلوا إليه في ختام مشاورتهم ، فعلينا أن نرجع إلى التاريخ وهو يقول : لما رأت قريش أن رسول الله ﷺ قد صارت له شيعه وأصحابه من غيرهم يغير بلدهم ، ورأوا خروج أصحابه من المهاجرين إليهم ، عرفوا أنهم قد نزلوا داراً وأصابوا منهم منعة ، فحذروا خروج رسول الله ﷺ إليهم ، وعرفوا أنه قد أجمع أن يلحق بهم لحربهم ، فاجتمعوا له في دار الندوة وهي دار قصي بن كلاب التي كانت قريش لا تقضي أمراً إلا فيها يتشاورون فيها ما يصنعون في أمر رسول الله ﷺ حين خافوه ، ولما اجتمعوا كذلك واتعدوا أن يدخلوا دار الندوة اعترضهم إبليس في هيئة شيخ جليل فوقف على باب الدار ، فلما رأوه واقفاً على بابها ، قالوا : من الشيخ ؟ قال : شيخ من أهل نجد سمع بالذي أتعدتم له فحضر معكم ليسمع ما تقولون ، وعسى أن لا يعدمكم منه رأي ونصح .

قالوا : أجل فادخل فدخل معهم ، وقد اجتمع فيها أشراف قريش كلها من كل قبيلة .

فقال بعضهم لبعض : إن هذا الرجل قد كان أمره ما قد كان وما قد رأيتم وإنا والله ما نأمنه على الوثوب علينا إن قد اتبعه من غيرنا ، فاجمعوا فيه رأياً فتشاوروا .

ثم قال قائل منهم : أحبسوه في الحديد واغلقوا عليه باباً ، ثم تربصوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين قبله زهيراً والناطقة ، ومن مضى منهم من هذا الموت حتى يصيبه منه ما أصابهم .

فقال الشيخ النجدي : لا والله ما هذا لكم برأي ، والله لو حبستموه - كما تقولون - لخرج أمره من وراء الباب الذي أغلقتموه دونه إلى أصحابه فلا وشكوا أن يشبوا عليكم فينتزعوه من أيديكم ثم يكاثروكم حتى يفلبوكم .

ثم تشاوروا فقال قائل منهم : نخرجه من بين أظهرنا فننفيه من بلدنا ، فإذا خرج فوالله ما نبالي أين ذهب ولا حيث وقع إذا غاب عنا وفرغنا منه فأصلحنا أمرنا والفتنا كما كانت .

قال الشيخ النجدي : والله ما هذا لكم برأي ، ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبته على قلوب الرجال بما أتى به ، والله لو فعلتم ذلك ما أمنت أن يحل على حي من العرب فيغلب عليهم بذلك من قوله وحديثه حتى يتابعوه عليه ، ثم يسير بهم إليكم حتى يطأكم بهم فيأخذ أمركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد أدبروا فيه رأياً غير هذا .

فقال أبو جهل : والله إن لي فيه رأياً ما أراكم وقعتم عليه بعد ا

قالوا : وما هو يا أبا الحكم ؟

قال : أرى أن تأخذوا من كل قبيلة فتى شاباً جلدأ نسيباً وسيطاً فينا ، ثم نعطي كل فتى منهم سيفاً صارماً ، ثم يعمدون إليه ، ثم يضربونه بها ضربة رجل واحد فيقتلونه فلنستريح ، فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل كلها ، فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعاً ، ورضوا منّا بالعقل (الدية) فمقلناه لهم .

فقال الشيخ النجدي : القول ما قال الرجل ، هذا الرأي لا رأي لكم غيره . وتفرق القوم على ذلك .

لقد اجتمعت كلمتهم وتوحدت على قتل محمد ، لم يخالف أحد في هذا الرأي لقد وافق عليه حتى إبليس ذاته ، واجتمعت أصابع المؤامرة لتنقض على محمد ، أنها اتفقت على تنفيذ الحطة ليلاً ، فإن فحمة الدجى تسترقب قبح الجريمة ، هكذا ظنوا وحسبوا ، وهكذا قادتهم الأفكار الجهنمية وتخيلات الباطل والضلال .

ضربة رجل واحد بسيفهم جميعاً ، فيموت ويتفرق دمه بين القبائل فتعجز بنو عبد مناف عن الأخذ بثأره ، فتقبل الدية وتنتهي المشكلة التي أفلقت

مضاجعهم وأسهرت عيونهم مشكلة محمد ودعوته .

وعلم رسول الله بالخبر ، وما اجتمعت عليه قريش من بغى وعدوان في إهدار دمه وقتله .

فما هو الموقف وما المخرج ؟

إنها النهاية ، فلا بد لها من فداء ، إما أن يقتل محمد ، وبذلك تنتهي الرسالة وينتهي دور الإسلام الذي جاء لإنقاذ الناس وهدايتهم ، أو يقدم قرباناً بديلاً عنه مها كان غالباً ، وقيمته عظيمة من أجل الإسلام ونبيه .

وإذا كان الأمر يتطلب قرباناً ، فمن هو الذي تطاوعه نفسه ويوطنها للاقاء السيف ، فيدعها طعمة هينة بين أيدي الذئاب الكاسرة ؟

نعم لقد وجد الفدائي الذي علم العالم الفداء ورسم لهم الدرب بأجلى صورته وأحسنها .

أنه ما زق لا 'يحل' إلا أن يقدم ابن أبي طالب نفسه طعمة لسيوف الجاهلية ، وإذا نجا النبي ، وكان ذلك مدعاة لسلامته ، فما أطيب الموت بظبا السيوف من أجل محمد والحفاظ على بقاء الإسلام .

وأمر محمد علياً أن يتشح ببرد الحضرمي وينام على فراشه ليوهم قريشاً أن محمداً لا يزال في مضجعه ، وفي تلك الساعات يخرج النبي مفادراً مكة قاصداً يثرب دار الهجرة وبسك الأمان ومحط الرحال ، واتشح علي ببرد النبي ينتظر السيوف المشرعة والفتيان الشداد الذين سوف ينفذون جريمتهم عن سابق عزم وتصميم وإصرار وعناد ، ولكن للنفس اطمئنان وللقلب ارتياح وللروح سكينة إذا كان ذلك يؤمن سلامة محمد ويحفظ حياته .

اضطجع علي على فراش رسول الله ليقب به نفسه ويفديه بروحه ، وتحلقت فتيان قريش وضربت حوله سوراً تريد القضاء عليه والانتهاه منه ، وإذا تفاجأ

أنه علي وليس محمداً ، فيقع ما في أيديها وتسقط أوراقها التي راھنت عليها
فخسرتها خسارة فادحة لم تتصورها ولم تمر في مخيلتها .

لقد اكلت نفوسها الحسرة وملاً الغيظ جوانحها ، وتمنت أن يقع محمد تحت
ظلال سيفها لتؤدي المهمة التي انتدبت من أجلها ، لقد تبين ان خطتها قد
فشلت ، وأن محمداً قد نجح .

هذا هو علي في أروع صور البطولة والفداء ، يقدم نفسه من أجل محمد ، من
أجل الإسلام الذي يحمله محمد ، فأى شجاع يوطن نفسه هذا التوطين ، يوطنها
لتمزقها الأسنة والسيف ، وأين هذا ممن هو في مكان أمين لم يكن هدفاً للقتل
ولا مقصداً له .

إن مبيت علي على فراش النبي يثبت أنه الشجاع الذي لا يصل إلى كعبه
الشجعان ، فقد نزل فيه من الله قوله تعالى : (ومن الناس ^(١) من يشري نفسه
ابتغاء مرضاة الله ، والله رؤوف بالعباد) .

فقد أجمع المفسرون أنها نزلت في علي ليلة المبيت على الفراش ، فقد روى
الثعلبي في تفسيره : أن النبي ﷺ لما أراد الهجرة إلى المدينة ، خلف علي بن
أبي طالب بمكة لقضاء ديونه وأداء الودائع التي كانت عنده ، وأمره ليلة خرج
إلى الغار ، وقد أحاط المشركون بالدار أن ينام على فراشه ، وقال له : أتشح
ببردي الحضرمي الأخضر ونم على فراشي ، فإنه لا يصل منهم إليك مكروه إن
شاء الله تعالى ، ففعل ذلك علي رضي الله عنه ، فأوحى الله تعالى إلى جبرائيل وميكائيل
إني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من الآخر ، فأيكما يؤثر صاحبه
بالحياة ، فاختر كلاهما الحياة ، فأوحى الله تعالى إليهما : أفلا كنتم مثل علي بن
أبي طالب ، آخيت بينه وبين محمد ، فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحياة ،
أهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه فتزلا ، فكان جبرائيل عند رأسه وميكائيل

(١) البقرة : ٢٠٧ .

عند رجله ، وجبرائيل ينادي : بخ بخ من مثلك يا علي ؟ يباهي الله بـارك
وتعالى بك الملائكة .

فضافاً إلى تلك الشجاعة التي يثبتها المبيت ، فهناك مؤشرات يمكن أن
نستفيد منها من ذلك ، وهي أن علياً هو الخلف الطبيعي للنبي بعد ارتحاله عن دار
الفناء ، فكان مبيت علي رمز للامة وإشارة كي تتخذه إماماً إن فقدت النبي من
بينها ، وأن تتمسك به لأنه الإنسان الذي يحل محل النبي ، وبه يكمل الإسلام
الشوط حق تتم مقاصده وتقوى فروعه .

دور الإمام علي عليه السلام في معركة بدر الكبرى

خابت قريش فيما تعاهدت عليه من قتل النبي ﷺ ، وضلّ سعيها فيما أملت من نجاح خطتها التي رسمتها للقضاء عليه .

لقد نجح محمد في هجرته وانتصر على الشرك بترك مكة ليؤسس دولته الجديدة في المدينة ، وها هو يستقر في مهجره مع الثلة الطيبة التي هاجرت معه والآخرى التي استقبلته .

لقد ارتحل محمد عن وطنه ، بعد أن عذبت قريش أتباعه وأذاقتهم حرّ الحديد والنار .

لقد فارق محمد وأتباعه وطنهم ، وللوطن لوعة إذا فارقه أبناءؤه ، خصوصاً إذا كان فراقهم له عن كره واضطرار .

استقر المقام للمهاجرين في المدينة ، ولكنهم بتوجيه من القيادة النبوية أخذوا يتربصون لقريش ليفجعوها بأموالها وليشعروها أنهم أصبحوا قوة تهدد مصالحها وتحدوها في ممتلكاتها ، ولن تتركها تفعل كما يحلو لها .

كانت قريش تعتمد رحلة الصيف إلى الشام ، فترقب المسلمون هذه القافلة العائدة منها المحملة بما تحتاجه الجزيرة العربية وما يحلو لتجارها ، رقبها المسلمون

للاستيلاء عليها ، ردّاً ولو لبعض ما فقدوه في مكة وتركوه من ديار وعقار ، وإشماراً القرشين بأن الذين أخرجوا بالأمس من بين أظهرهم قد أصبحوا قوة تقف في وجوههم ولن تتركهم بحال .. لكن أبا سفيان رئيس القافلة حادّ عن الطريق وتكتّب عنها ، بعد أن وصلت إليه الأنباء عن عزم المسلمين على التصدي للقافلة .

وسمعت قريش أيضاً بنوايا المسلمين وأنهم تعرّضوا لقافلتهم ، فجمعوا جموعهم ووحّدوا صفوفهم لتأديب هذه الجماعة التي تريد أن تنقضّ على أموالهم وتنقصّ عليهم أمن رحلتهم .

لقد هاجت قريش وعظم الأمر عليها وأخذت تتحدث مع نفسها وتتناقل الحديث بينها : إن محمداً وأنصاره الضعفاء الذين ارتحلوا عن مكة يريدون أن يقفوا في وجه قريش وجبروتها؟! يريدون أن يتحدّوا عنفوان مكة وأبطالها؟!!

لا .. لن تمر محاولة المسلمين تلك دون عقوبة ، ولن تترك قريش محمداً وشأنه بعد الآن يتصرف كما يحب ويشاء ، إن هذا شيء يسّر شرف قريش ويحطّ من كرامتها ، وتسقط قيمتها الاجتماعية عند العرب إذا سمعت أن محمداً قد تعرّض لقافلتها وهي لم تؤدّب به .

إذن فليُسمِع النفير كل أبناء البطحاء ولنخرج أفلاذ مكة وأكبادها إلى حيث اعترض محمد القافلة ، ولنضربه وأصحابه ضربة واحدة تقضي عليهم وتؤدّب من تسوّل له نفسه يوماً ما اعترض قريش في تجارتها أو أمر من أمورها .

تأهبت مكة ، فجمعت شبانها وشيبيها حتى بلغ عدد من انضوى تحت لوائها تسعمائة رجل أو يزيدون خمسين ، بينما المسلمون لا يزيد عددهم على الثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً ، وقد خرجوا دون توقع لقتال بل لأخذ قافلة عزلاء تريد المرور ، فهم لم يكونوا على استعداد للمعركة ولكنهم مع ذلك يملكون أكبر النفوس وأعظمها وأقوى الأبطال وأقدرها .

واستشار النبي ﷺ أصحابه في مواجهة قريش ، فقسام المقداد بن الأسود الكندي قائلاً للرسول : يا رسول الله ، امض لما أمرك الله فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون » (١) ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد (يعني مدينة الحبشة) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه .

وقال سعد بن معاذ: قد آمنا بك وصدقناك (٢) وأعطيناك عهدنا ، فامض يا رسول الله لما أمرت ، فوالذي بعثك بالحق ، إن استمرضت بنا هذا البحر فخضته لنخوضه معك ، وما نكره أن تكون تلقى العدو بنا غداً ، إنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ، لعل الله يريك منا ما تقر به عينك ، فسير على بركة الله .

لقد تقرر الحرب فلا مناص ، ولتأت قريش بكل جعافها ، فإن للمسلمين عزيمة تفل الحديد وتذك الثم الرواسي من الجبال ، إن لديهم القلوب المؤمنة التي تتسابق إلى الموت فتراها امنيتها إذ هو إحدى الحسين لا محالة .

تسمائة وخمسون رجلاً يقابلهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً ، فارق عددي كبير .. فلو كان المسلمون يقاتلون به لانهارت عزائمهم وخارت قواهم ، ولكنهم لم يقاتلوا ولن يقاتلوا إلا بعزيمتهم وإيمانهم وحقهم .. إنها الثقة الطيبة الحيرة التي ليس على وجه الأرض مثيل لها ، إنها بفردتها آمنت بالله وخلصت له وتوكلت عليه .. لقد باعوا أنفسهم لله فهان عليهم كل شيء ، وتغيرت في أنظارهم مقاييس الحياة والموت .

وقف كل إزاء الآخر وجهاً لوجه ، ما هي إلا لحظات وتدلح المعركة وتبين النتيجة وينكشف الأمر .

(١) و (٢) الكامل في التاريخ لابن الأثير ، ج ٢ ص ١٢٠ .

وفي تلك الأثناء خرج أبطال الشرك يدلون بشجعانهم ، خرجت أفلاذ مكة وفرسانها ، لقد خرج ثلاثة رجال هم طليعة الشرك وشجعانهم ، ولعل بهم تتقرر النتيجة إذا هم ضربوا ضربة قضت على رؤوس المسلمين وشجعانهم .

لقد برز هؤلاء الثلاثة وفي نفوسهم أمل كبير ، إنها نهاية المسلمين .. برز عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، والوليد بن عتبة ، ثلاثة صناديد من أبطال قريش . وماذا يريدون ؟

هل يدعون إلى الكف عن القتال وحقن الدماء والرجوع إلى بلدكم ؟ أم ماذا يطلبون ؟

إنهم يدعون للمبارزة !..

دعوة تحمل في طياتها الموت .. دعوة تحمل اعتداداً بالنفس وثقة بها .

ومن هؤلاء الثلاثة الطغاة والجبابرة العتاة ؟ فليُخرج إليهم محمد ثلاثة من المسلمين .. وأمر النبي بأمره ، فبرز ثلاثة أبطال من شروا أنفسهم في سبيل الله ، برز عوف ومعوذ ابنا الحارث ، وعبدالله بن رواحة .. ها هم قد التحدروا نحو أخصامهم لإجابة لهم واستجابة لتعديهم ، وما ان وصلوا على مقربة منهم حتى قالوا لهم : من أنتم ؟

قالوا : رهط من الأنصار .

قالوا : ما لنا بكم من حاجة .

ثم نادى منادهم : يا محمد ، أخرج إلينا أكفأنا من قومنا .

ما أشد الكبر في نفوس هؤلاء القوم ! يأبون مبارزة أحد إلا أمثالهم من الفرسان والشجعان ممن يمثلون الثقل في جانب المسلمين ، حتى تكون الضربة التي يرقعونها بأعدائهم ضربة قاصمة ، فلا تقوم المسلمين بعدها قائمة .

ومن هؤلاء الطواغيت ؟ لا بد وأن ينتقي النبي أعظم أصحابه وأقواهم ، أشدهم وأشجعهم .

فقال رسول الله ﷺ : قم يا حمزة بن عبدالمطلب ، قم يا عبيدة بن الحارث ، قم يا علي بن أبي طالب .

وقام فرسان الله لأداء واجبهم وتوجهوا نحو أخصامهم ، فلما دنوا منهم قالوا : من أنتم ؟ فانتسبوا .. فقالوا : أكفاء كرام .

فبارز عبيدة بن الحارث ^(١) عتبة بن ربيعة ، وبارز حمزة شيبه ، وبارز علي الوليد .. فأما حمزة فلم يمهل شيبه أن قتله ، وأما علي فلم يمهل الوليد أن قتله ، واختلف عبيدة وعتبة بينهما ضربتين كلاهما أثبت صاحبه (جرحه جراحة قوية) وكرر حمزة وعلي بأسيا فها على عتبة فقتلاه .

وفي بعض المصادر : إن علياً قتل الوليد وأعان على قتل شيبه وعتبة ، وهذا يؤيد ما ذكره الإمام في بعض كتبه التي كتبها لمعاوية الباغي ، حيث ذكر فيها : « وعندي السيف الذي أعضضته يحدك وخالك وأخيك في مقام واحد » .

ويقول ﷺ في مورد آخر : « فأنا أبو حسن قاتل جدك وخالك وأخيك شديداً يوم بدر ، وذلك السيف ^(٢) معي وبذلك القلب ألقى عدوي ، ما استبدلت ديناً ولا استحدثت نبياً ، وإني على المنهاج الذي تركتموه طائعين ودخلتم مكرهين » .

إذن فلسيف علي ﷺ فضل كبير ، به قد سقطت رؤوس الشرك ونهاوت تحت أقدام الحق .. وما أن انجلت المبارزة عن سقوط العناصر المعادية ، حق اقتحم المسلمون كرجل واحد ، انقضوا يضعون فيهم السيف يقتلون ويأسرون ، وقد كان حصيلة ذلك أن قُتل من المشركين سبعون فرداً وأسر سبعون .

ولو أردنا أن نعرف سهم علي من هؤلاء القتلى لكان شيئاً مذهلاً ، إنه حقاً

(١) الطبري ، ج ٢ ص ٤٤٥ .

(٢) نهج البلاغة .

من الأرقام الخيالية التي 'تُلحق' علياً بالمعجزات ، بل حقاً إن علياً نفسه معجزة ، فكيف لا تأتي ضرباته وشجاعته وقوته عناصر تلك المعجزة ؟ ..

لقد قتل علي بسيفه نصف عدد القتلى ، علي وحده قد هشم رؤوس الكفر ، وعلى يديه تم الانتصار في بدر .

لقد عدّ المؤرخون مَن قتلهم الإمام واحداً واحداً ، ذكروهم بأسمائهم وأوصافهم فبلغ عددهم خمسة وثلاثون رجلاً ، وكانوا من أشرف قريش وشجعانها وأهل القوة والنجدة فيها ، فلم يبقَ بيت في قريش لم ينله سهم من سيف علي .

ونحن لا نريد هنا ذكر أسماء من قتلهم الإمام فله مكان غير هذا ، ولكن يجب أن ننظر إلى موقف الإمام ودوره في هذه المعركة ، ونقلب أنظارنا في التاريخ وفي كتب السير والحديث والرجال وكل من تعرض لهذه المعركة ، لنرى كيف تم الانتصار؟ وبسيف مَن؟ وهل هناك شجاع يقف في صف ابن أبي طالب قديماً أو حديثاً؟ ..

وهل هناك من أصحاب محمد مَن تنازعه نفسه وتقوده جرأته إلى أن يتفوق بكلمة يفضل فيها أحداً من الصحابة على علي؟ فهل عز الإسلام وارتفعت راياته إلا بسيف علي ، وهل ارتفعت شهادة لا إله إلا الله محمد رسول الله إلا بضربات علي البكر؟

إن أصحاب محمد ﷺ لهم الفضل والسابقة والأجر والثواب ، جاهدوا وبذلوا وقدموا ، ولكن أين هم من علي عليه السلام؟ إنه قد سبق الكل دور استثناء وفاقهم في جميع الخصال والحلال .. إنه معجزة محمد الخالدة في كل شيء في الجهاد والعلم والزهد والعدل .. إلى آخر قائمة الفضائل التي فاز علي بأوفرها .

دور الامام في معركة أحد

مواقف البطولة في أحد :

غزوة أحد هي إحدى الغزوات التي كان الإمام فيها سيف الله وفق الإسلام الخالد ، به حفظ الله حياة النبي ، وبسيفه كشف الكرب عن وجه رسول الله في هذه الواقعة ، أعطي علي علامة فارقة في تاريخ النضال ، وضرب رقماً قياسياً في الدفاع عن رسول الله ، أنه موقف بطولي رائع لم يتحملة إلا من امتحن الله قلبه بالإيمان وملك شجاعة فائقة النظير منقطعة المثال ، أنها واقعة كلفت المسلمين الدماء والأنفس الزكية الطاهرة ، وقدّمت فيها أظهر القرايين وأقدسها وأعز الأرواح ، وأغلاها على رسول الله حيث سقط حمزة عم النبي شهيداً في أرض المعركة مع عدد من المسلمين الطيبين المجاهدين دفاعاً عن العقيدة وصوناً لرسول الله من وصول الأذى إليه .

إنها معركة لحق النبي من آثارها وأذاها ، ما لم يلحقه فيما سبق ، ولن يلحقه فيما يأتي ، فقد شجعت جبهته الكريمة وأدميت شفته وأصابت رباعيته ، وبجمل هذه الواقعة ملخصاً مما روته كتب السير والتاريخ :

إن قريش بعد هزيمتها الساحقة في بدر ومقتل صناديدها ورجالها والأبطال منها عازمت على الثأر من المسلمين رداً لاعتبارها الذي فقدته ، فلذا عزم أبو

سفيان رأس الكفر والاضلال مع رجال من قريش أن تجعل العير التي سببت الواقعة في تمويل جيش لغزو المسلمين والقضاء عليهم ، وافقت كلمة الكفر واتحد الباطل لمواجهة الحق .

لقد تأهبت قريش بما تملك من قوة وما عندها من عزم ، ولكن لتأكد أزيد من النصر وتضمنه إلى جانبها ، قررت أن تضم إليها أكبر عدد من الناس ، فلذا سارت في العرب تستنصرهم لحرب المسلمين ، وقد أفلحت في مسعاها إذ جمعهم لحرب رسول الله ، فقد استطاعت أن تلم ما قدرت عليه حتى بلغ مجموعهم ثلاثة آلاف رجل يتقدمهم صاحب اللواء طلحة بن أبي طلحة .

ووصل النبأ إلى مسامع النبي ، وأن قريش تريد غزو المدينة ، فاستشار أصحابه بين الخروج من المدينة للقاء قريش ، وبين بقاءه فيها والدفاع من داخلها وبعد ابداء الآراء واختلافها ، قرر النبي أن تكون الحرب خارج المدينة ، فاختار (أحد) ، وخرج المسلمون بقيادة النبي ، وقد بلغ عددهم الألف ، وفي منتصف الطريق رجع شيخ النفاق عبدالله بن أبي بن تبة ، وقد بلغوا ثلاثمائة ، ولكن النبي لم يكن ليمن من ذلك التخاذل ، بل تابع مسيره حتى وصل إلى أحد ، فجعل الجبل خلف ظهره واستقبل المدينة بوجهه ، وكان قد وضع على ثغر جبل أحد خمسين من الرماة بقيادة عبدالله بن جبير وأمرهم أن لا يفادروا المكاتب موجهاً لهم قائلا : احموا لنا ظهورنا ، فإننا نخاف أن نؤتى ^(١) من ورائنا والزموا مكانكم لا تبرحوا منه ، وإن رأيتمونا نهزمهم حتى ندخل عسكرهم ، فلا تفارقوا مكانكم ، وإن رأيتمونا نقتل فلا تعينونا ، ولا تدفعوا عنا ، اللهم إني أشهدك عليهم ، وارشقوا خيلهم بالنبل ، فإن الخيل لا تقدم على النبل .

ووصلت قريش إلى أحد ، واقترب الكفر والبغي ، ودنى الباطل حتى أصبح في مواجهة الحق ، وقاموا بعملية تقسيم للأدوار وتوزيع للمهام فرتبوا أنفسهم

(١) مغازي الواقدي ج ١ ص ٢٢٤ .

كما أحبوا وبالطريقة التي يرضون عنها كي يتيسر لهم النصر .

وفي تلك اللحظة التي كل فيها التنظيم وتمت الموافقة الكاملة على ابتداء الحرب خرج من بين جموع الشرك حامل لواثهم ، وكان من أهم فرسانهم وأقوى شجعانهم فقد كانت العرب لا تعطي الراية ولا تسلمها إلا لمن يقوم بحققها ، ولا يفر عنها مهما اشتدت الأحوال واسودت الساعات لأنها رمز الصمود للجيش المقاتل وملتقاء ، فإذا سقطت فهي العلامة البارزة لسقوط شوكة المنضويين تحتها ، والمقاتلين من أجلها ، في هذه اللحظات خرج كبش الشرك وحامل الراية طلحة بن أبي طلحة يتقدم نحو المسلمين رافعاً صوته متحدياً لهم مستهزئاً بهم قائلاً :

« يا معشر أصحاب محمد ، إنكم تزعمون أن الله يجعلنا بسيوفكم إلى النار ويجعلكم بسيوفنا إلى الجنة ، فهل أحد منكم يجعله سيفي إلى الجنة أو يجعلني سيفه إلى النار ؟ » .

بهذا البيان أفصح طلحة عما يريد ، إنه رجل معتد بنفسه يملك القوة والجرأة والشجاعة ، وإن العرب تعرفه أنه الفارس العظيم الذي يخطف الأرواح ويهوي بالنفوس إلى القبور ، فمن لهذا المشرك ؟ ومن يتقدم إليه ؟ أين أبطال المسلمين وشجعانهم عنه ؟ لماذا لم يردوا ؟ لماذا السكوت ؟

نعم سكت الجميع إلا فرداً واحداً على يديه يتم التخلص من هذا المتكبر الذي لم يؤمن بالله ، إنه سيد المسلمين بعد محمد ، إنه علي بن أبي طالب عليه السلام .

وبرز علي لطلحة فلم يمهله أن ضربه ضربة قطعت رجله ، فسقط على الأرض وانكشفت عورته ، فناشده الله والرحم فتركه الإمام .. وعندما رأى النبي ذلك كبر وكبر المسلمون من خلفه ، ثم زحفوا على المشركين فاقتتلوا قتلاً شديداً حتى انكشف أهل الشرك لا يلبثون على شيء ونساؤهم تدعو بالويل ، وتبعمهم المسلمون يضعون السلاح فيهم حيث شاؤوا حتى أجهضهم عن المعسكر ووقفوا ينتهبون ، فلما رأى الرماة ذلك قال بعضهم لبعض : لم تقيمون ها هنا في غير شيء ؟ قد

هزم الله العدو وهؤلاء إخوانكم ينتهبون عسكرهم ، فادخلوا عسكر المشركين فاغنموا مع إخوانكم . فقال بعضهم : ألم تعلموا أن رسول الله ﷺ قال لكم : احموا ظهورنا فلا تبرحوا مكانكم ، وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا ، وإن رأيتمونا غنمنا فلا تشركونا ، احموا ظهورنا ؟ .. فاختلفوا بينهم ، فقال لهم أميرهم عبدالله بن جبير : إنه لا يخالف لرسول الله أمراً ، ولكنهم عصوه وانطلقوا فلم يبقَ معه إلا عشرة .

وهنا يجتنب القدر مصائبه وتأتي النازلة العظمى لتحلّ بالمسلمين ، حيث يرى خالد بن الوليد ذلك - وقد كان على خيل المشركين - يرى قلة المسلمين في ثغر الجبل ، فيصبح بخيله ثم يحمل على الرماة فيقتلهم ويستشهد أميرهم على يد ابن الوليد .. ولما رأى المشركون أن خيلهم تقاقل تنادوا فشدوا على المسلمين ، وكانت المأساة التي لم يعرف المسلمون مثيلاً لها في تاريخهم ما قد مضى منه وما هو آتٍ .. إنها هزيمة بعد نصر ، وانكسار بعد انتصار ، وهذا له في القلوب وقع لا يدرك وأثر لا يجبر .

لقد آن للنبي أن ينشر كنياته ، وحقّ للمسلمين أن يبرزوا شجاعتهم ويقدموا الشهداء والقرايين .. إنها السيوف قد شحذت ، والهمم قد التهبت ، وقريش قد أتاها النصر الذي صنعه لها ابن الوليد .

لقد أصدق المشركون بالمسلمين وأطبق الكفر على النبي وصحابته يريدون القضاء التام عليهم .. إنها نهاية المسلمين وخاتمة حياتهم .

ونشر رسول الله ﷺ كنياته ، فرمى بالنبل حتى فنيت نبله وتكسرت سية قوسه ، لقد انقطع^(١) وتره وبقيت في يده قطعة تكون شبراً في سية القوس ، لقد باشر رسول الله الحرب بنفسه ، فرمى وضرب وقتل ، ولماذا يباشر محمد الحرب بنفسه ؟ أين جموع المسلمين ؟ أين أبطال الحروب وفرسان المسلمين ؟ أين

(١) مغازي الواقدي .

الذين بايعوه على الموت وأحبوا حياتهم وقدّموها على حياتهم ؟ أين هم اليوم ؟ هلاًّ صمدوا في وجه العواصف الطاغية التي تقودها قريش ؟ وهل يستطيعون المقاومة أو يدفعون عن أنفسهم وعن نبيهم القتل ؟ .. لقد حمى الوطيس واشتد القتال وثار النعم بسدّ الغضاء ، ولم يبقَ مع النبي إلاّ خلّص أصحابه من المؤمنين الذين أحبوا نبيهم وإسلامهم ، فإذا أصحابها مكروه فلا يسألون عن الحياة بعد ذلك .

وفي هذه الملاحظات الحاسمة الحرجة تتمّ بيعة خالدة تذكرها كتب التاريخ ، إنها بيعة ليست على صفة رابحة بالنظر المادي ، ولا بيعة على ملك في الدنيا ، إنما هي بيعة للنبي على الموت .. لقد بايعه الإمام علي بن أبي طالب مع سبعة معه على الموت ، فلا فرار من الزحف ولا نكوص عن المعركة ، إنه الضراب حق النفس الأخير .

نعم ، لقد بايع علي للنبي ، وهو بدون بيعة لا يتخلى عن رسول الله ، فلأجل النبي خلق ومن أجل الإسلام يبذل نفسه ودمه .

ولنا الحق أن نتساءل : أين الجموع الباقية من المسلمين ؟ أين حمزة ؟ أين الصديق ؟ أين عمر ؟ أين عثمان ؟ أين .. أين ؟ ..

أما حمزة فقد قدّم نفسه قرباناً في هذه المعركة ، لقد استشهد وكذلك غيره من المسلمين قد استشهد ، فالشهداء إلى الله قد فازوا بجنته ورضوان من الله أكبر .

ولكن أين عثمان بن عفان ؟ هل تخلى عن نبيه في هذه المعركة ؟ أين أبو بكر ؟ لماذا لم يسمع له صوت ولم يضرب بسيف ولم يرم عن قوس نبلاً ؟ أين ابن الخطاب ؟ هل ترك النبي وحده في حومة الميدان يكابد هول المعركة وقساوتها ؟ أين هم رجال المسلمين ؟ ..

نعم ، إذا أردنا أن نعرف أين عثمان وعمر ، فما علينا إلا أن نفحص عنها خسائر المعركة ، فلنفحص عنها في موطن آخر ، في موطن آمن يأمنون به على

أنفسهم ويحفظ عليهم أرواحهم .

أما عثمان ، فإجماع المؤرخين ، قد فرّ لا يدفع عنه الفرار أحد ولا يعذره فيه بشر . يقول ابن الأثير في تاريخه :

وقد انتهت الهزيمة بجحاة من المسلمين ، فيهم عثمان بن عفان وغيره ، إلى « الأعوص » (١) ، فأقاموا به ثلاثاً ثم أتوا النبي ، فقال لهم : « لقد ذهبتم فيها عريضة » .

وأي عرض بعدها ، وأي عار أكبر منها ؟ ! قوم مسلمون يتخلون عن نبيهم في ساعة العسرة وفي أخرج المارك وأشدّها ! .

وإذا أردنا أن نعرف أين أصبح عمر ، فلنرجع إلى الواقدي في منازبه لينبثنا عنه : قالوا : أتينا عمر بن الخطاب في رهط من المسلمين قعوداً ، ومرّ بهم أنس بن النضر بن ضمضم عم أنس بن مالك فقال (٢) : ما يقعدكم ؟ قالوا : قُتل رسول الله ، قال : فما تصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه ، ثم جالده بسيفه حتى قُتل .

وهذا ما ذكره الطبري في تاريخه حيث قال : انتهى أنس بن النضر عم أنس ابن مالك إلى عمر بن الخطاب (٣) وطلحة بن عبد الله في رجال من المهاجرين والأنصار وقد ألقوا ما بأيديهم ، فقال : ما يحبسكم ؟ قالوا : قُتل محمد رسول الله ، قال : فما تصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فموتوا كراماً على ما مات عليه رسول الله ، ثم استقبل القوم فقاتل حتى قُتل .

أين ابن الخطاب وصوته الجمهوري ما له قد خفت ؟ لماذا ألقى ما في يده واستلقى ؟ هل انتصر في المعركة وانهزم الشرك ؟ وكيف يتخلى عن نبيه ويتركه

(١) الأعوص : موضع قريب من المدينة .

(٢) المغازي للواقدي ، ج ١ ص ٢٨٠ .

(٣) الطبري ، ج ٢ ص ٥١٧ .

يكافح الأعداء وقد أحذقوا به وبمن معه من القلة المؤمنة ؟ لماذا لم يشحذ سيفه
وبشد عزيمته ويضرب ، فلعلمه يقتل كافراً فيدخله النار أو يقتله كافراً فيدخل
الجنة ، أو يسد فرجة لعل العدو ينفذ منها إلى النبي ﷺ فيصيبه بمكروه ؟
أين هو ؟ من يبحث يعرف أين هو ...

وأين أبو بكر ما له لا يسمع له صوت ولا ترتفع له عقيرة في خلال هذه
المركة ، فلم يذكر أنه قتل أحداً أو انتضى سيفاً أو دافع عن رسول الله ﷺ
نعم أن له موقفاً يذكره ابن الأثير في تاريخه وغيره من المؤرخين ، وهو أنه قد
كان ولده عبد الرحمن بن أبي بكر مع المشركين ، فنزل إلى المركة وطلب
المبارزة ، وهنا أراد أبو بكر أن يشكل نفسه إن قدر أو يفجع ولده ، فأراد
أن يبرز لابنه ، ولكن النبي حفاظاً عليه ، وخوفاً من أن يراق دمه على يد ولده
قال : « شم ^(١) سيفك وامتنعنا بك » .

ولهذا الموقف عدل ونظير يمثله عمر والزبير ، حيث قال رسول الله ﷺ في
ذلك اليوم : من يأخذ ^(٢) هذا السيف بحقه .

قالوا : وما حقه ؟

قال : يضرب به العدو .

فقال عمر : أنا فأعرض عنه رسول الله ﷺ .

ثم عرضه رسول الله ﷺ بذلك الشرط .

فقام الزبير فقال : أنا فأعرض عنه رسول الله ﷺ حتى وجد (حق) عمر
والزبير في أنفسهما .

ثم عرضه الثالثة ، فقال أبو دجاجة : أنا يا رسول الله ﷺ آخذه بحقه فدفعه
إليه رسول الله ﷺ .

(١) تاريخ ابن الأثير ج ٢ ص ١٥٦ .

(٢) المغازي للواقدي ج ١ ص ٢٥٨ .

هذه إحدى الصور التي ترم أمام الناس ويذكرها التاريخ، إنها واقعة واحدة ترم فيها هذه الأحداث المتلاحقة من هؤلاء الأبطال ، لم نسمع عنهم أنهم نزلوا لفارس طلب البراز ، فإذا كان ذلك ردم النبي أو منهم أو أعرض عنهم ، وإذا حمى الوطيس ودارت رحى الحرب ، كانت نصيبهم الفرار من الزحف والتولية عندما يلتقى الجيشان وتشبك الأسنة وتشرع الرماح .

وأي من علي ؟

هل نستنتج التاريخ عنه ؟ وهل بحاجة نحن لذلك ، ونحن نعرف من هو ؟ وأي من هو من الشجعان ، أنه درة التاج أن عدت الأبطال وله اكليل الفاران ، سمعنا بفزوة انتصر فيها المسلمون أو كادوا .

وفي هذه الفزوة كان الإمام يمثل الدرع التي تقى رسول الله عن وصول مكروه إليه ، أنه معه يحامي عنه ، يدفع عن وصول الأذى إليه ، أنه يحارب على جميع الجبهات ، يدفع هذه الكتيبة بسيفه فيردها ، ويقاوم تلك فيصدها حتى نادى جبرائيل :

لا فتى إلا علي ولا سيف إلا ذو الفقار

ذكر الطبري :

لما قتل علي بن أبي طالب أصحاب الألوية ^(١) ، أبصر رسول الله ﷺ جماعة من مشركي قريش فقال لعلي: أحمل عليهم فحمل عليهم ، ففرق جمعهم وقتل عمر بن عبد الله الجمحي ، ثم أبصر رسول الله ﷺ جماعة من مشركي قريش فقال لعلي : حمل عليهم فحمل عليهم ففرق جماعتهم وقتل شيبة بن مالك بن عامر بن أوي ، فقال جبرائيل : يا رسول الله إن هذه للمؤاسة ، فقال رسول الله : (إنه مني وأنا منه) ، فقال جبرائيل : وأنا منك فسمعوا صوتاً :

(١) الطبري ج ٢ ص ٥١٤ .

لا فتى إلا علي ولا سيف إلا ذو الفقار

فهذه مواقف علي تستصرخ الناس ليكونوا حكاماً بينه وبين من يسوى به غيره إن من يقرن علياً بغيره فهو إنسان متعصب لهواه ، اتخذ إبليس إماماً في عصيئته فأبى مخالفته ، فلذا عمد إلى كل هذه الظواهر الشاذة من الجهاد الكبير لعلي ، فجعلها لا شيء ، بل فضل من فرّ وهرب أو جبن وقعد ، وهل هذا يستحق الرد إنه العمى الذي يصيب البصائر ، فيحول الحق إلى باطل ، والباطل إلى حق ، إنه التعصب والجور .

فاسمع للجاحظ حيث يقول :

«والحجة العظمى للقائلين بتفضيل علي قتله الإقران وخوضه الحروب ، وليس له في ذلك كبير فضيلة ، لأن كثرة القتل والمشي بالسيف إلى الإقران ، لو كان من أشد المحن وأعظم الفضائل ، وكان دليلاً على الرئاسة والتقدم لوجب أن يكون للزبير وأبي دجانة ومحمد بن مسلمة وابن عفراء والبراء بن مالك ، من الفضل ما ليس لرسول الله ﷺ لأنه لم يقتل بيده إلا رجلاً واحداً ، ولم يحضر الحرب يوم بدر ولا خالط الصفوف ، وإنما كان معزلاً عنهم في العريش ومعه أبو بكر .

ثم يقول : وأنت ترى الرجل الشجاع قد يقتل الإقران ويحندل الأبطال ، وفوقه من العسكر من لا يقتل ولا يبارز ، وهو الرئيس أو ذو الرأي والمستشار في الحرب ، لأن للرؤساء من الإكتراث والإهتمام وشغل البال والعناية والتفقد ما ليس لغيرهم ، ولأن الرئيس هو المخصوص بالمطالبة : وعليه مدار الأمور ، وبه يستبصر المقاتل ويستنصر ، وباسمه ينهزم العدو .

يا لله من الأسف ، هكذا مسح الجاحظ عقله وصغر قدره ، لقد تنازل عن كل عبقريته ، وهبط إلى الحضيض في التفكير كي يدحض منقبة لعلي بتقديمها على من يحبه الجاحظ ، لقد خبط وهبط وسبح في ماء آسن وفكر فقدر ، فقتل كيف قدر ، وأثبت أن الأطفال بصفتهم حكموا عليه بالخل ، حينما عرض هذه

الأفكار لأنها أحسن المحامل له وأشرفها .

وأحسن رد عليه وابلغه بحيث يلغمه حجراً ، هو ما رد به أبو جعفر الاسكافي في تنفيذه للعجيج التي أوردها ، أذكر منها بعض ذلك .

يقول : كيف يقول الجاحظ لا فضيلة لمباشرة الحرب ، ولقاء الإقران وقتل أبطال الشرك ؟ وهل قامت عمد الإسلام إلا على ذلك ، وهل ثبت الدين واستقر إلا بذلك ، أترأه لم يسمع قول الله تعالى : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص » والمحبة من الله تعالى ، هي إرادة الثواب ، فكل من كان أشد ثواباً في هذا الصف وأعظم قتالاً ، كان أحب إلى الله ، ومعنى الأفضل الأكثر ثواباً ، فعلي عليه السلام إذا هو أحب المسلمين إلى الله ، لأنه أنبتهم قدماً في الصف المرصوص لم يفرق باجماع الامة ، ولا بارزه قرن إلا قتله ، فوقف الناس في الجهاد على أحوال ، وبعضهم في ذلك أفضل من بعض ، فمن دلف إلى الإقران واستقبل السيوف والأسنة ، كان أثقل على أكتاف الأعداء لشدة نكايته فيهم ، من وقف في المعركة وأعان ولم يقدم ...

ثم قال ونعم ما قال :

وأنت إذا تأملت أمر العرب وقريش ونظرت السير وقرأت الأخبار ، عرفت أنها كانت تطلب محمداً عليه السلام وتقصده وقصده وحرم قتله ، فإن أعجزها وفاتها طلبت عليه وأرادت قتله ، لأنه كان أشبههم بالرسول حالاً ، وأقربهم منه قرباً ، وأشدهم عنه دفعاً ، وأنهم متى قصدوا عليه فقتلوه ، أضعفوا أمر محمد عليه السلام وكسروا شوكته ، إذ كان أعلى من ينصره في البأس والقوة والشجاعة والنجدة والإقدام والبراسة ...

إلى آخر ما يرد به أبو جعفر الاسكافي على الجاحظ ، ونعم ما رد به عليه إذ هو في غاية الجودة والمثانة سده ربه لنصرة الحق وأهله ، من أراد التفصيل

فليرجع إلى شرح النهج لابن أبي الحديد .

فهذه واقعة واحدة تمر أمامنا أحداثها ، يستحق فيها علي رتبة الشرف
بتفوق كبير حيث ينادي أمين الله جبرائيل بفتوة علي وسيفه ، وسيبقى هذا
النداء تردده الأجيال المسلمة ، ما امتد عمر الدنيا وما سمر على وجه هذه الأرض
سمير ، وسيبقى فرار من فر عاراً إلى يوم الدين .

دور الإمام في فتح خيبر

فتح خيبر :

لقد كان دور الإمام علي عليه السلام في هذه المعركة دوراً فذاً امتدت إليه الأعناق من كل جانب ، وغنى كل واحد أن يكون هو سيد الموقف وبطل الفتح ، ولكن للنصر رجال يصنعونه بعزيمتهم وقوتهم ، وللفتح سلاح مرصود بيد الأوحدي من الناس ، وعلي عليه السلام هو سيد الفاتحين وإمام المنتصرين .

ففي هذه المعركة ، بعد أن قرر النبي صلى الله عليه وآله غزو خيبر تأديباً لليهود الذين غدروا وخانوا ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله ، قرر النبي أن يفتح حصونهم ، وقد كانت حصوناً منيعة قوية حصنها اليهود استعداداً لمثل هذه الحالات الطارئة .

دعا النبي أبا بكر ، ففقد له الراية ووجهه إلى فتح خيبر ، فسار بالناس وبقي طيلة يومه دون أن يحقق شيئاً ، بقي يراوح مكانه حتى رجع دون أن يظفر بشيء . ثم في اليوم الثاني دعا النبي عمر بن الخطاب ففقد له الراية ووجهه إلى الحصن ، ولكن هل يكون ابن الخطاب أسعد حظاً ممن تقدمه ؟ كلا.. إنه ليس بأقدر من أبي بكر فرجع منهزماً ، بل زاد أنه رجع إلى رسول الله يحين أصحابه ويحبسه أصحابه .

وهنا عزّ على رسول الله ﷺ أن يعقد بيده لواءً فيرجع خائباً ، أو يوجه أحداً نحو هدف فيرتد منهزماً .

عزّ على رسول الله أن يتأخر الفتح ويبيده مفاتيح النصر ، لقد أعلنها كلمة خالدة تتضمن معاني عميقة ومغازٍ جليلة قالوا : « لاعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، كرّاراً غير فرّار يفتح الله عليه ، جبرائيل عن يمينه وميكائيل ^(١) عن يساره .

وهنا اشرأبت الأعناق وامتدّت وتمنى كل واحد أن يكون مصداق ذلك ، حتى إن عمر بن الخطاب قال : ما أحببت الإمارة إلا يومئذٍ ، ولكن الله خواص في بعض الناس .. وبات المسلمون ليلتهم كلّ يتمنى أن يعطيه النبي تلك الراية ، ولكنه صلوات الله عليه يعلم لمن يدفعها ويبد من يجب أن تكون .

وارتفع صوت محمد ﷺ قائلا : ادعوا لي علياً ، فيدفع إليه الراية فيأخذها علي وينحدر نحو الحصن ، فيجد ملكهم مرحباً يخطر بسيفه ويقول :

قد علت خيبر أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلهب

فقال الإمام مجيباً :

أنا الذي سمّيتني امي حيدرة كليث غابات كرية النظرة
أوفهم بالصاع كيل السندرة

واختلف علي مع مرحب ضربتين ، فضربه علي على هامته حتى عض السيف منها بأضراسه ، وسمع أهل المعسكر صوت ضربته وانهزم أصحابه فتحصنوا وأغلقوا الباب ، فتقدم الإمام إلى الباب ففتحه ، وكان باباً عظيماً يعجز الجمع

(١) كنز العمال ، ج ٦ .

الغفير عن رفعه ، وقد أشار ابن أبي الحديد في علوياته ، حيث قال مخاطباً أمير المؤمنين عليه السلام :

يا قالع الباب الذي عن هزمه عجزت أكف أربعين وأربع

وفي رواية الطبري عن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ان علياً عندما خرج لمقاتلة أهل خيبر ، ضربه رجل من اليهود فطرح ترسه من يده ، فتناول علي باباً كان عند الحصن فتترس به عن نفسه ، فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ، ثم ألقاه من يده حين فرغ .. فلقد رأيتني في نفر سبعة أفا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما نقلبه .

هذا أحد المواقف العظيمة للإمام عليه السلام ، فعلى يديه تم فتح الحصن وبسيفه قتل مرحب .. فهل يستوي فاتح الحصن وقالع الباب مع من رجع يمين أصحابه ويحبه أصحابه ، أو مع من انهزم ولم يقدر أن يصمد أمام جمع اليهود ؟ ..

هل يستوي النصر والهزيمة ، أم يستوي من يكرّ ومن يفرّ ؟ .. إنه أمر غريب أن يقاس علي بغيره ، وإليه تتجه الأنظار إن حزب أمر أو وقع المسلمون في شدة أو ضيق ! .

دور الإمام في غزوة الخندق

أما في هذه الغزوة فقد كان لعلي عليه السلام فيها سهم وافر ونصيب فائق كل المسلمين مجتمعين إلى يوم الدين ، إذ كان فارسها الوحيد الذي جلا الكرب عن وجه رسول الله ﷺ ، حيث اجتمعت الأحزاب واليهود ومن لف لفهم لغزو المدينة والقضاء على المسلمين .

فبعد أن اقتحم عمرو بن عبد ود الخندق الذي حفره النبي حول المدينة ، وأخذ يحول ويصول وكان يعد بألف فارس ، ويتحدى المسلمين بقوله : هل من مبارز ؟ وينشد ويردد :

ولقد بجحت من النداء يجمعهم هل من مبارز

ووقفت إذ جبن الشجاع موقف القرن المناجر

أمام هذا النداء هدأت أصوات المسلمين وكان على رؤوسهم الطير كل يفكر في نفسه ويحسب لهذا البطل ألف حساب ، وعمرو يرعد ويهدد ويقول للمسلمين : « أيها الناس ، إنكم ترمعون أن قتلاكم في الجنة وقتلانا في النار .. أفما يحب أحدكم أن يقدم على الجنة أو يقدم عدواً له إلى النار ! » .

وأخذ عمرو يطلب البراز فلم يجد من يجيبه ، إلا شخصاً واحداً كان يقف ويطلب من النبي الاستئذان .

وتكرر النداء وتكرر وقوف هذا الشخص إلى أن استأذن في المرة الثالثة من النبي ، فأذن له .

هل يخفى ذلك الشخص عن أعين الناس ؟ وهل غاب في موقف ما ؟ كلا .. إنه علي بن أبي طالب عليه السلام .

نعم ، لقد أذن له النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه المرة ، بعد أن عمّته بعلمته وقلده سيفه ومنحه أشرف وسام وأعظم رتبة شرف سيبقى صداها يتردد على مرور الزمن ، قائلا : « برز الإيمان كله إلى الشرك كله » .

وانحدر الإمام عليه السلام نحو عمرو ، فلما وصل إليه قال له : يا عمرو ، إنك كنت في الجاهلية تقول : لا يدعوني أحد إلى ثلاثة إلا قبلتها أو واحدة منها . قال : أجل .

قال : فلإني أدعوك إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن تسلم لرب العالمين . قال : أخر عني هذه .

قال : أما إنها خير لك لو أخذتها ، ثم قال : ترجع من حيث جئت .

قال : لا تتحدث نساء قريش بهذا أبداً .

قال : تنزل تقاثلني .

فضحك عمرو وقال : ما كنت أظن أن أحداً من العرب يرومني عليها ، وإني لأكره أن أقتل الرجل الكريم مثلك .

فقال الإمام : لكني أحب أن أقتلك فأزول إن شئت .

فغضب عمرو عند ذلك واقتحم عن فرسه فعمرها ثم أقبل على علي فتناوشا فضربه عمرو في الدرقه ففقدوها وأثبت فيها السيف وأصاب رأسه فشجته ، وضربه الإمام ضربة على عاتقه فسقط إلى الأرض ، وعندها كتب الإمام وكثير المسلمون من خلفه والمجتل الواقعة عن مصرع عمرو ، واستحق علي أن يقول

النبي فيه : « مبارزة علي بن أبي طالب لعمر بن عبد ود أفضل من عمل أمتي إلى يوم القيامة » (١) .

فأين الأبطال عن ملاقاته عمرو ؟ ولم هذأت الأصوات ولم يُسمع لأحد منهم حس ؟ هل في السوح غير علي ؟ وهل للملاقاة الأقران غير ابن أبي طالب ؟ أين الذين تقدموه ؟ أين من ادّعى لهم الأفضلية عليه ؟ لماذا لم ترتفع أصواتهم في تلك الساعات الحرجة ، بل لاذوا بالصمت مكتفين أن جيء بأسير إلى النبي مكتوف اليدين أن ينهري عندها أحدهم ويعلو صوته : دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا الكافر أو المنافق .

نعم ، إن هذا الوقت ليس وقت مساومة على النفس ، وليس كل واحد يقدر على ملاقاته الأبطال وتحمله قدماء أن يقدم نفسه شهيداً في سبيل الله .

نعم ، هناك بطل خالد لا يبالي أوقع على الموت أم وقع الموت عليه ، إنه ابن أبي طالب الذي ينتزع النصر انتزاعاً .

(١) البحار ، ج ٤١ ص ٩١ .

دور الإمام في حرب الجمل

لقد أجهز على عثمان عمه فأورده مورده ، واجتمعت كلمة المهاجرين والأنصار وسائر المسلمين على بيعته الإمام ، وكان أول من بايعه وصفق على يده طلحة ثم الزبير .

روى البلاذري : فلم يبقَ أحد من أهل بدر إلا أتى علياً فقالوا : ما نرى أحداً أحق بهذا الأمر منك .. فلما رأى علي ذلك صعد المنبر ، فكان أول من صعد إليه فبايعه طلحة بيده وكانت شلاء ، فتطير منها علي وقال : « ما أخلقه أن ينكت » .

وفي رواية الطبري : إن حبيب بن ذؤيب نظر إلى طلحة حين بايع فقال : أول من بدأ بالبيعة يد شلاء ، لا يتم هذا الأمر .

اجتمع المسلمون واتفقت كلمتهم على استخلاف علي ولم يعد بإمكانه دفعهم عنه ، حتى قال بعضهم في إحدى خطبه مصوراً تلك الحال : فما راعني إلا والناس كمرق الضبع إليّ ينشالون عليّ من كل جانب ، حتى لقد وطئ الحسان وشق عطفائي مجتمعين حولي كربيضة الغنم ، فلما نهضت بالأمر نكتت طائفة ومرقت أخرى وفسق آخرون .

ولكن هذه اليد التي بايعته قررت أن تغدر به ، إذ انها توقعت مع الزبير أن

تقسم المفانم التي يمكن أن تنالها من خلافة علي ، ولكن بعد تصريح الإمام لها أنه ليس عاجزاً حتى يشر كها في أمره ، أيقنا أن الأمر قد فاتها وأن علياً يستقل بالخلافة ، فأخذاً بفكران في إعلان الحرب عليه ولكنها تحت يده ، إنها لا يزالان في المدينة وهي تحت سلطانه وإرادته ، مضافاً إلى أن الإمام لم يحدث شيئاً يؤخذ به أو يحاسب عليه ، ولا يمكن أن تتوجه نحوه أية تهمة ، خصوصاً وأنها قد بايعاه وصدقاه على يديه بالأمس .

إذن ليس بإمكانها أن يعلننا العصيان عليه وهما في المدينة ، فلذا فكرنا بمكة ، إنها البلدة التي آوى إليها حشالة الامويين وأعداء الإمام ، مضافاً إلى وجود أم المؤمنين عائشة فيها حيث خرجت قبل مقتل عثمان ورفضت دعوى مروان لها أن تتوسط بين الخليفة عثمان والثوار وتتأخر عن رحلتها إلى مكة لعل الله يدفع بها القتل عن الخليفة ، ولكنها أصرت على مغادرة المدينة موجبة على نفسها - كما قدعي - العمرة .

لقد استأذن طلحة والزبير من الإمام في العمرة ، فقال لها : ما العمرة ^(١) تريدان ، فحللنا له بالله أنها ما يريدان غير العمرة ، فقال لها : ما العمرة تريدان وإنما تريدان الغدرة ونكث البيعة ، فحللنا بالله ما الخلاف عليه ولا نكث بيعته يريدان وما رأيها غير العمرة ، فقال لها : فأعيدا البيعة لي ثانية ، فأعاداهما بأشد ما يكون من الإيمان والمواثيق ، فأذن لها وخرج الاثنان من المدينة إلى مكة فلم يلحقا أحداً إلا وقالاه : ليس لعلنا في أعناقنا بيعة ، بايعناه مكرهين والتحقا بمكة ، واجتمع فيها كل من لم يكن هواه مع علي أو على رأيه .

إذن اجتمع كل أخصام الإمام في هذه البلدة الطيبة ، إنهم في جوار الله يريدون حرب أولياء الله . ما أفسى يد القدر أن يعقد العزم في حرم الله على معركة تودي بحياة جملة من أفراد الصحابة الذين عايشوا الدعوة وبزوغ فجر

(١) ابن أبي الحديد ، ج ١ ص ٢٣٢ .

الإسلام ، ولكن المطامع والأهواء والأحقاد التي في الصدور تأبى أن تتخلى عن محاربة الحق المتجسد في علي وأصحابه .

إن مسؤولية حرب الجمل مُلقًى على ثالوث مكوّن من امرأة ورجلين ، وإن دماء الآلاف التي اهدرت في هذه الواقعة تقع في أعناق هؤلاء الثلاثة وهم الذين يتحملون آثارها والحساب عنها ، ويتحمل القسط الأوفر منها أم المؤمنين عائشة إذ كانت هي الحاملة لقميص عثمان تنسادي بظلوميته ، وكانت قد رفعت من قبل شعاراً لظلمه .

يقول ابن الأثير : إن عائشة كانت قد خرجت إليها - إلى مكة - وعثمان محصور ، ثم خرجت تريد المدينة ، فلما كانت (بسرف) لقيها رجل من أخوالها من بني ليث يقال له عبيد بن أبي سعة وهو ابن أم كلاب ، فقالت له : مهم ؟ قال : قتل عثمان وبقيوا ثمانية ، قالت : ثم صنعوا ماذا ؟ قال : اجتمعوا على بيعة علي ، فقالت : ليت هذه انطبقت على هذه إن تمّ الأمر لصاحبك ، ردوني ردوني ، فقال لها : ولم ؟ والله إن أول من أمال حرفه لأنّـتِ ، ولقد كنتِ تقولين اقتلوا نعلنا فقد كفر .

إن أم المؤمنين هي أول من حمل راية المعارضة ضد عثمان لأنه أنقص من عطايا الذي فرضه عمر لها ، حيث ميّزها ^(١) ورفيقها عن سائر نساء النبي ورفع عطاياها عن عطاياهم ، وقد كان عمر هو أول من فاوت في القسم وعدلّ عن طريق النبي ، فقد ميّز عمر بين المهاجرين والأنصار وبين القرشيين وغيرهم ، وكان هذا أول انحراف عن مسيرة الرسالة وسلوك النبي .

روى اليعقوبي في تاريخه : فقد بدأ - عمر - بالعطاء بالعباس بن عبد المطلب في ثلاثة آلاف ، وكل من شهد بدرأ من قريش في ثلاثة آلاف ، ومن شهد بدرأ من الأنصار في أربعة آلاف ، ولأهل مكة من كبار قريش مثل أبي سفيان بن

(١) تاريخ اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٤٢ .

حرب ومعاوية بن أبي سفيان في خمسة آلاف، ثم قرش على منازلهم ممن لم يشهد بدرأ، ولامهات المؤمنين ستة آلاف، ولعائشة وأم حبيبة وحفصة في اثني عشر ألفاً، ولصفية وجويرية في خمسة آلاف ... وفي أهل مكة الذين لم يهاجروا في ستائة وسبعائة، وفرض لأهل اليمن في أربعائة والخضر في ثلاثائة ولربيعة في مائتين .

فقد كان لام المؤمنين عائشة وحفصة خصوصية عند عمر، ولكن عندما تولى عثمان الخلافة لم يترك الأمر كما هو بل أنقصها نصيبها، فلذا حملت عليه حملتها الشديدة وأعلنت عليه الثورة، وما هي الآن تتطلع إلى ابن أبي طالب فتراه على الحق الصريح ولكن كثيراً من الناس يخافون العدل، فلذا أعلنت مع طلحة والزبير قادة العصيان، أعلنت معها الحرب على إمام الهدى .

ومن مكة توجهت ام المؤمنين وصحبها نحو البصرة، لقد أرادوا أن يتخذوا منها حصنهم الذي منه يقذفون ابن أبي طالب بالحرب، وقد جرت في الطريق أحداث لام المؤمنين أبانت لها معالم الحق بصراحة وبصرتها أزيد، وإن كانت تعرف الحق انه في صف الإمام ومعه، إنها تعرف أن الحق مع علي بالنص الصريح من النبي ﷺ ...

لقد نبعتها كلاب الحوآب في الطريق فأبت أن ترجع، وكنبت إليها ام المؤمنين ام سلمى ذلك الكتاب العظيم التي تقول فيه: « ما كنتِ قاتلة لرسول الله ﷺ لو عارضك بأطراف الفلوات ناصّة قلوبك قعوداً من منهل إلى منهل، ان بعين الله مثواك وعلى رسول الله تعرضين .. ولو أمرت بدخول الفردوس لامتحييت أن ألقى محمداً هاتكة حجاباً جعله الله عليّ » .

إن ام المؤمنين عائشة كانت من أعلام الثورة على الإمام علي ولن ترجع مها كلفها الأمر، فلذا أقبلت مع جيشها حتى وصلت البصرة، فتزولوا بموضع يقال له (المريد)، وخطب الزبير وطلحة وخطبت ام المؤمنين .

لقد عظم على المسلمين الغيورين خروج ام المؤمنين، فلذا حارب كثير منهم

من أجلها ، لا من أجل إيمانهم بأنها وجماعتها على الحق ، أنهم نظروا إليها أنها زوجة نبيهم وأم المؤمنين ، فكيف يتخلون عنها ، لقد حارب كثير منهم غيرة وحفاظاً عليها ، وقد تدمر كثير من لخروجها من بيتها الذي أمرها الله بلزومه ، فهذا جارية بن قدامة السعدي يقول لها : يا أم المؤمنين ^(١) والله لقتل عثمان أهون من خروجك من بيتك على هذا الجمل الملعون عرضة للصلاح ، أنه قد كان لك من الله سر وحرمة ، فهتكت سترك وإبحت حرمتك ، أنه من رأى قتالك يرى قتلك .

وقال لها أبو الأسود عند دخولها البصرة : وما أنت من عصاة وسيفنا وسوطنا ؟ وأنت حبيس رسول الله ﷺ أمرك أن تقرى في بيتك ، فجئت تضربين الناس بعضهم ببعض .

لقد دخلوا البصرة ، وكان عثمان بن حنيف عاملاً من قبل الإمام عليها ، وبعد محاولات جرت وأخذ ورد اتفقوا مع ابن حنيف أن يبقى يصلي بالناس حتى يكتب لعملي وبأتية الجواب ، ولكنهم لم يلبثوا إلا يومين حتى وثب عليه طلحة والزبير ومروان بن الحكم ، أتوه نصف الليل في جماعة معهم في ليلة مظلمة سوداء مطيرة ، وعثمان نائم فقتلوا أربعين رجلاً من الحرس ... وأرادوا قتله ، فسمحت عائشة بالعفو عنه ، فتنفوا لحيته وحاجبيه وأشعار عينيه .

وأما الإمام علي فقد خرج من المدينة بعد أن عرف بخروجهم إلى البصرة ، خرج ليقطع الطريق عليهم إليها ، خرج ومعه وجوه المهاجرين والأنصار ، ولكن القوم فاتوه وسبقوه إلى البصرة ، وتنقل الإمام بين الربذة وقرب الكوفة ، وفي نهاية المطاف بعد أن ألتحق فيه من التتبع ، أكمل السير حتى وصل البصرة .

إنها البصرة ستجري على ثراها أول معركة بين المسلمين ، ستكون فاتحة

(١) ابن الأثير ج ٣ ص ٢١٢ .

الشر بين أمة وحدّها النبي وجمع كلمتها ، لقد وقف الجميع وجهاً لوجه ينتظرون اللحظة الحاسمة التي يدق فيها النذير صوت الحرب .

قام الإمام ووعظ فخوراً ورغب فذكر بالله كثيراً ، ولكنها النفوس الشحيحة تابى أن تدعن للاحق ، ثم تقدم نحوهم على بغلة رسول الله الشهباء ، وهو حاسر فقال أين الزبير ؟ فخرج إليه شاكاً سلاحه ، فقيل لعائشة فقالت : واحرباه باسماء ، فقيل لها : إن علياً حاسر فأطمأنت واقتربا حتى اختلفت أعناق فرسيهما ، فقال له الإمام :

تذكر يوم مررت مع رسول الله ﷺ في بني غنم ، فنظر إليّ فضحك وضحكتُ إليه فقلت له : لا يدع ابن أبي طالب زهوه ، فقال لك رسول الله : ليس به زهو لتقاتلنه وأنت له ظالم .

قال : اللهم نعم ولو ذكرت ما مررت مسيري هذا ، والله لا أقاتلك أبداً ، وعندها رجع الزبير إلى أم المؤمنين بغير الوجه الذي فارقها منذ قليل ، لقد رجع إليها وقال لها : ما كنت في موطن منذ عقلت إلا وأنا أعرف فيه أمري غير موطني هذا .

قالت : فماذا تريد أن تصنع ؟

قال : أريد أن أدعهم وأذهب .

لقد رجع الزبير عن الحرب ، ولكن تلك العصابة لن تنتهي عن غيها ، إنها ستكمل الشوط مهما كانت النتائج ، وعواقب ذلك حتى لو كانت الحزبي والعار وبعدهما النار .

والتقى الصفان ودارت رحى الحرب ، فما هو دور الإمام في تلك المعركة ، أنه الموجّه والمحارب ، وسأقتصر على بعض تلك المواقف التي أعادت للإمام ضرياقه في بدر وأحد والأحزاب ، لئن وقف سيف الإمام مدة ربع قرن ، فإن وقفته تلك كانت لا عن كلل ، بل للظروف القاسية التي مرّ بها .

قال ابن أبي الحديد : دفع (الإمام) الراية إلى محمد (ولده) وقال : أقدم بها حتى تركها في عين الجمل ولا تقفن دونه ، فتقدم محمد فرشقته السهام ، فقال لأصحابه : رويدا حتى تنفذ سهامهم ، فلم يبق لهم إلا رشقة أو رشقتين ، فأنفذ إليه علي عليه السلام يستحثه ويأمره بالمناجزة ، فلما أبطل عليه جاء بنفسه ^(١) من خلفه ، فوضع يده اليسرى على منكبه الأيمن وقال له : أقدم لأُم لك ، فكان محمد رضي الله عنه ، إذا ذكر ذلك بعد يبيكي ويقول : لكأني أجد ربح نفسه في قفائي ، والله لا أنسى أبداً ، ثم أدركت علياً عليه السلام رقة على ولده ، فتناول الراية منه بيده اليسرى وذو الفقار مشهور في يمين يديه ، ثم حمل ففاص في عسكر الجمل ثم رجع ، وقد انحنى سيفه فأقامه بركبته ، فقال له أصحابه وبنوه والأشر وعمار : نحن نكفيك يا أمير المؤمنين ، فلم يجب أحداً منهم ولا رد إليهم بصره وظل ينحط ويزأر زئير الأسد حتى فرّق من حوله وتبادروه ، وأنه لطامح ببصره نحو عسكر البصرة ، لا يبصر من حوله ولا يرد حواراً ، ثم دفع الراية لابنه محمد ، ثم حل حملة ثانية وحده فدخل وسطهم فضربهم بالسيف قدماً قدماً والرجال تفر من بين يديه ، وتحمّاز عنه يمنة ويسرى حتى خضّب الأرض بدماء القتلى ثم رجع وقد انحنى سيفه فأقامه بركبته فاعصوب به أصحابه ، وناشدوه الله في نفسه وفي الإسلام ، وقالوا : انك أن تصب يذهب الدين فامسك ونحن نكفيك .

فقال : والله ما أريد بما ترون إلا وجه الله والدار الآخرة .

ثم قال لمحمد ابنه : هكذا تصنع يا ابن الحنفية .

فقال الناس : من الذي يستطيع ما تستطيع يا أمير المؤمنين .

ان للإمام ضربات هي فريدة من نوعها ، ولم يكن هذا الموقف إلا أحدها ، فقد برز إليه في تلك الواقعة عبد الله بن خلف الخزاعي وهو رئيس البصرة ،

(١) ابن أبي الحديد ج ١ ص ٢٥٧ .

واكثر أهلها مالا وضياعاً ، فطلب البراز وسأل أن لا يخرج إليه إلا علي بن الحسين
فخرج إليه فلم يمهله أن ضربه ففلق هامته ، وكذلك قوّلت الرجال ، وكلما برز
منهم واحد ، قصم الله عمره بيد الإمام ، ثم التعم القتال بين الفريقين ، فها هي
إلا ساعات حتى انجلى الموقف عن هزيمة ساحقة للناكثين ، وقتل طلحة قتله
مروان بن الحكم .

لقد انجلت المعركة عن آلاف من القتلى صرعهم بغيمهم وخروجهم على إمام
الحق والهدى علي بن أبي طالب ، لقد كانت سيف علي المقام المشهور ولعلي
الشجاعة المعهودة التي لم ينسأها الدهر ولن ينسأها ، وسقط الجمل الملعون .

وأمر الإمام منادياً فنادى : ألا لا تتبعوا^(١) مدبراً ولا تجهزوا على جريح ،
ولا تدخلوا الدور ، وقال لمحمد بن أبي بكر : أنظر هل وصل إليها شيء من
جراحة ؟ فادخل رأسه في هودجها - السيدة عائشة - فقالت : من أنت ؟

فقال : أبغض أهلِكَ إليك ، قالت : ابن الحثعمية ، قال : نعم ..

وقد بقي لأم المؤمنين من معركة الجمل آثار ظاهرة شاخصة أمام عينيها ،
كيف قامت هذه الأم بهذه المهازير ، وكيف ضحّت بهذه الأنفس البريئة من أجل
مطامعها ومطامع عصبتها ، وكيف أنها لو بقيت محافظة على سترها وحجابها ،
ولم تحارب أمام الحق والهدى ، كيف كانت في منزلة غير ما وصلت إليها الآن
ونمت لمن ذكرها بتلك الواقعة ، أنها قد ماتت^(٢) قبل ذلك بعشرين سنة .

لقد كان الحق إلى جانب علي في جميع معاركه ، وما كانت معركة الجمل إلا
إحدى تلك المعارك التي خاض علي غمارها والحق معه بأوضح معانيه ، فقد تمت
له البيعة باتفاق المهاجرين والأنصار وجميع المسلمين من أهل الحل والعقد ، ثم
نكث من بآبعه ، فكان على الإمام أن يرد عن غيه ويردعه عن ضلاله ، وقد

(١) ابن الأثير ج ٣ ص ٢٥٤ .

(٢) ابن أبي الحديد ج ١ ص ٢٦٤ .

كان الإمام في موافقه كلها على المحجة الواضحة البيضاء ليلها كنهارها ، فهو يقاتلهم ويعرف أن يضع سيفه ، فإن هذا السيف لم يقع على أحد إلا أدخله النار ، لأنه لا يقع إلا على من يستحقه ، والإمام نفسه يقول : « ما شككت في الحق منذ أريته » .

ويقول : وإني لعل بينة من ربي ومنهاج من نبي ، وإني لعل الطريق الواضح ألقطه لقطاً .

وهو الذي رد على رجل قام إليه بعد معركة الجمل وقال له :

يا أمير المؤمنين أي فتنة أعظم من هذه ؟ ان البدرية - أهل بدر - ليمشي بعضها إلى بعض بالسيف فأجابه الإمام :

ويحك ! أتكون فتنة أنا أميرها ^(١) وقائدها ، والذي بعث محمداً بالحق وكرم وجهه ما كذبت ولا كذبت ، ولا ضللت ولا ضلّ بي ولا زلت ولا زلت بي ، وإني لعل بينة من ربي بينها الله لرسوله ، وبينها رسوله لي ، وسأدعى يوم القيامة ولا ذنب لي ، ولو كان لي ذنب لكفر عني ذنوبي ما أنا فيه من قتالهم .
حاشا يا أمير المؤمنين إلا أن تكون على الحق ، فقد سبق في لسان الغيب ، وأن أخبر رسول الله عنك ، وكشف عن أحقيتك حيث قال : علي مع الحق والحق مع علي .

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ١ ص ٢٦٥ .

دور الإمام في معركتي النهروان وصفين

موقف الامام من حرب البقعة :

إن علياً على بيتنة من أمره يعرف أين يضع سيفه ، فلا يضعه إلا في رقباب المستحقين له ، وما وضعه في عنق أحد إلا وأدخله النار ، إنه على الحق الجلي لا يشوبه شائبة ولا يكدر صفوه مكدر ، إن الحرب التي يخوضها الإمام يعتبرها حرباً مقدسة لا يحوز السكوت فيها أو القعود عنها ، ومن قعد عنها فهو شريك الشيطان يخلد بقعوده الحق وينصر الباطل ، إنها حرب يعتبر السكوت عنها كفراً بما أنزل على محمد .

فقد ذكر ابن أبي الحديد في شرحه : خرج رجل من أهل الشام في صفين بين الصفين ونادى : يا أبا الحسن يا علي ابرز إليّ ، فخرج إليه علي عليه السلام حتى اختلفت أعناق دابتيهما بين الصفين ، فقال : إن لك يا علي لقدماً في الإسلام والهجرة ، فهل لك في أمر أعرضه عليك يكون فيه حقن هذه الدماء فتؤخر هذه الحرب حتى ترى رأيك ؟ قال : وما هو ؟ قال : ترجع إلى عراقك فتخلي بينك وبين العراق ، ونرجع نحن إلى شامنا فتخلي بيننا وبين الشام .

فقال علي عليه السلام : قد عرفت ما عرضت ، إن هذه لنصيحة وشفقة ، ولقد

أهمني هذا الأمر وأسهرني وضربت أنفه وعينه فلم أجد إلا القتال أو الكفر بما أنزل الله على محمد ، إن الله تعالى ذكره لم يرص من أوليائه أن يعصى الله في الأرض وهم سكوت مذعنون لا يأمرون بمعروف ولا ينهون عن منكر، فوجدت القتال أهون علي* من معالجة في الأغلال في جهنم .

ويقول في موضع آخر :

وإني لعلّ يقين من ربي وغير شبهة من ديني .

معركة صفين :

يمكن أن نقول : إن معركة الجمل هي التي أنجبت معركة صفين ، فهذا الفصل من ذاك الجمل .. فلولا السيدة عائشة ومن سار معها في حرب البصرة لم يكن يدور في خلد معاوية أن يقابل إمام الحق والخليفة الذي تمت له البيعة ، ولكن ام المؤمنين ومعها بعض الصحابة قد خرجوا على علي بمسد أن بايعه طلحة والزبير ، فإن خروج معاوية وليس لعلي بيعة مباشرة في عنقه أهون بكثير من الحرب السابقة .

إن معاوية يريد أن يستأثر بالشام ويبقى ملكاً عليها، إنه قضى زمن الخلفاء الثلاثة والياً عليها ، فكيف يمكن أن يتخلى عنها بهذه السهولة ؟ إنه استبد بها كيف شاء ، وإن كان للخلفاء السابقين سيطرة وحزم على الولاة والامراء ، فقد كان معاوية في الشام عليه من الحصانة ما ليس لغيره ، لأسباب ليس هنا موضع ذكرها .

إن معاوية قرّة عينه الشام ، وعلي قد انتخب خليفة للمسلمين ، وليس للشاهد أن يرجع ولا للغائب أن يختار بمسد أن تمت البيعة بإجماع أهل الحل والعقد ، إذن فهاذا يكون موقف معاوية إذا جرّده علي عن منصبه ونزعه عن ولاية الشام ؟ لا بد لهذه المشكلة من حل ، ولا بد لهذه العقدة من نقض .. إنه علي الذي يعرف الجور الاموي والاستئثار الظالم الذي يعيش فيه معاوية ، إنه

لن يدعه لحظة واحدة على ولاية الشام ، لأن الظلم قبيح ولا يمكن لملي أن يقرّ الظلم مهما كان لونه ، ولذا لما بلغ عمرو بن العاص مقتل عثمان ، وكان (بأيلة) من أرض الشام ، كتب إلى معاوية : « ما كنت صانعاً فاصنع إذ قسرك ابن أبي طالب »^(١) من كل ما تملكه كما تقشر عن العصا لحاها .

إن معاوية وزمرته وكل المسلمين يعلمون رأي علي في إبقاء معاوية على الشام ، إن علياً عنوان العدل والمساواة لا يمكن أن يقرّ طاغوتاً من طواغيت بني أمية على رقاب المسلمين ، ولذا أعلن معاوية الطلب بدم عثمان وانهم علياً في ذلك وأن له بدأ في الإجهاز عليه . . وبعد حرب كلامية امتدت شهوراً بين علي ومعاوية كان معاوية خلالها يستعد للحرب ويحيك المؤامرات ويدبر الأمور ليقطب لملي ظهر الجحش ، وقد سخر المال فاشترى به الضائير وأفسد به كل من في نفسه مرض.

معاوية وعمرو بن العاص :

إن معاوية على علم برأي الإمام وأنه لن يدعه على الشام والياً ، فلذا قرر على أن ينهض لمحاربته ، وأخذ يفكر في الأوتاد التي يضع يده في يدها في هذه الظروف العصيبة التي لم يعدها ابن أبي سفيان من ذي قبل ، إنها ظروف قاسية تريد إخراجهم من الأمرة وتجمعه سوقة كسائر الناس على أحسن تقدير ، فلذا التفت ليجد طاغوتاً مثله يمينه على حل مشكلته ، فلم يجد إلا ابن النابغة عمرو بن العاص في فلسطين ، فكتب إليه : أما بعد ، فقد كان من أمر علي وطلحة والزبير ما قد بلغك وقد سقط علينا مروان بن الحكم في رافضة من أهل البصرة ، وقدم علي جرير بن عبد الله في بيعة علي ، وقد حبست نفسي عليك فاقدم على بركة الله .

عمرو بن العاص وخادمه وردان :

إن عمرو بن العاص يلاحظ المنفعة وينظر أين هي ليقتنصها ، وإنه لن ينال

(١) ابن أبي الحديد ج ١ ص ٢٧٠ .

من خلافة علي مقدار نقيب ، إنه أقل الناس وأحقهم في نظر علي لأنه يعرفه ويعرف نفسه ، ولا يخفى ذلك على عمرو ، والآن قد أتاه كتاب معاوية فانشرح صدره وارتاحت نفسه ، هذا هو المجد قد أتاه وقد احتاج إليه وإلى مشورته معاوية ، وهو يتمتع بالجند والأموال ويحكم بلاداً واسعة خصبة ، فما عليه لو أجاب طلبه ولبي دعوته ؟ إنها فرصة العمر فلن يدعها عمرو تمر دون أن يفوز بها وينال مأربه منها ، ولكن دون الدخول مع معاوية حرب مع علي قد يطيح فيها رأس معاوية ومعه رأس عمرو ، وهذا في ظني هو عامل التردد - إن كان - فسرره عمرو وأحب إظهاره بصيغة الدين أو الدنيا .

إن ابن العاص لم يكن صاحب دين ولا يفكر بالآخرة حتى يحسب لها حساباً أو تأخذ من تفكيره قليلاً أو كثيراً ، ولكن عمرواً - في نظري - عندما جاءه كتاب معاوية يدعوه إليه برزت أمامه الدنيا بزخرفها وآمالها وعزتها ، وتصور أن معاوية تكون له الدولة ويكون له الملك ويفوز عندما عمرو بحصة الأسد ، ولكن في مقابل ذلك هناك ابن أبي طالب الذي لن يقرّ معاوية وسوف يعلن الحرب عليه ويظهر البلاد منه ويربح العباد من شره ، فتصور أن الدائرة ستدور عليه وسيشمله سيف علي ويلحقه بالأشوار في النار ، فلذا اختلط عليه الأمر وماجت الأفكار في رأسه وأخذ يفكر في أنجع السبلين وأنفعها وأضمنها له ، وهي القاعدة العامة التي كان يتبعها والميزان الذي يقيس به الأشياء .

ومن هنا نعرف أن ما ورد من أن عمرو بن العاص قد استشار ولديه وخادمه وردان ، ليس على ظاهره وحقيقته كما يرويه المؤرخون ، حيث استشارهم في حقوقه بمعاوية ، فأجابه ابنه الأكبر عبدالله بقوله : أرى والله أن نبي الله قبض وهو عنك راضٍ ، والخليفتان من بعده كذلك ، وقتل عثمان وأنت غائب ، فأقم في منزلك فلست خليفة ولا تزيد على أن تكون حاشية لمعاوية على دنيا قليلة أو شكتما أن تهلكا فتستويا فيها . وقال له محمد : أرى أنك شيخ قرش وصاحب أمرها ، فإن ينصرم هذا الأمر وأنت فيه غافل يصغر أمرك ، فالحق

يجماعة أهل الشام واطلب بدم عثمان فإنك به تستميل إلى بني أمية. فقال عمرو: أما أنت يا عبدالله فأمرتني بما هو خير لي في ديني، وأما أنت يا محمد فقد أمرتني بما هو خير لي في دنياي .

وما ورد من أن وردان خادمه عندما رأى حيرة مولاه ابن العاص قال له : اعتركت الدنيا والآخرة على قلبك فقلت مع علي الآخرة بلا دنيا ، ومع معاوية الدنيا بغير آخرة ، فأنت واقف بينها .

إن هذا السرد لهذا الحوار والجواب لا ينسجم مع نفسية ابن العاص ، فلذا يحمل على ما قلناه .

وعلى كل حال ، ركب عمرو دابته وضرب وجهها تلقاء معاوية ، والتقى الشيطان بقرينه واتفقا على حرب الإمام .

مهر الدخول في الحرب ضد علي :

لقد قدم ابن النابغة على معاوية واتفقت كلمتهم على حرب الإمام ، ولكن ليس لعمرو أن يدع الفرصة تفوته ، إن حرب علي لا بد له من مهر ، فلذا قال لمعاوية : اعطني مصر .

فتلكا معاوية وقال : ألم تعلم أن مصر كالشام ؟

قال : بلى ، ولكنها إنما تكون لي إذا كانت لك ، وإنما تكون لك إذا غلبت علياً على العراق .

وهنا يدخل سماسة الباطل وشياطين الإنس ليوقعوا بين الطاغوتين ، فيدخل عتبة بن أبي سفيان على معاوية ويقول له : أما ترضى أن تشتري عمرواً بمصر إن هي صفت لك ؟ ليتك لا تقلب على الشام .

وهكذا تمت الصفقة وباع عمرو ضميره وشرفه وبقي عنواناً لكل المتاجرين بالكرامات في سبيل المنفعة واللذة الخاصة ، هكذا تهاوت كبرياء الرجال وذلت

أمام المتافع والملاذات دون أن تعتنق مبادها ، عفواً... ان عمروأ تلك مبادؤه
وقد حافظ عليها .

وتأهب معاوية لقتال أمير المؤمنين بغياً وعدواناً ، ولفّ حوله كل الزمر
الفاسدة التي وترها الإسلام في مصالحها الدنيئة وأهلها المشركين ، وسار حتى
وصل صفين من أرض العراق في ثلاثة وثمانين ألفاً ، وقد سبق إلى سهولة الأرض
وسعة المناخ وقرب الفرات ، وكتب إلى الإمام يخبره بمسيره فتوجه علي إلى
معاوية حتى نزل صفين .

معاوية وخططه الدنيئة :

ولما وصل معاوية إلى صفين قبل الإمام بعث أبا الأعور السلمي بمن معه -
وكان على مقدمة جيشه ليحولوا بين الفرات وبين أهل العراق، وقد أرسل الإمام
إلى معاوية : ان الذي جئنا له غير الماء ، ولو سبقناك إليه لم نحل بينك وبينه ،
فإن شئت خليت عن الماء ، وإن شئت تناجزنا عليه وتركنا ما جئنا له ، ثم قام
معاوية فاستشار أصحابه ، فأبدوا معارضتهم قائلين : نرى أن نقتلهم عطشاً كما
قتلوا عثمان ظمأً ، ولكن ابن العاص عارض هذا الرأي ، وأشار على معاوية قائلاً :
لا تظن يا معاوية أنت علياً يظماً واعنة الحيل بيده وهو ينظر إلى الفرات حتى
يشرب أو يموت دونه خل عن القوم يشربوا .

وأجاب معاوية : لاسقاني الله من حوض رسول الله أن شربوا منه حتى
يفلبوني عليه ... إنها فرصة العمر لابن آكلة الأكباد أن يبحث جند العراق ، لقد
ظن أنه باستيلائه على شريعة الماء قد تحقق له النصر ، أنه لا يدري من يقاتل ؟
أنه يقاتل سيد الشجعان وأسد الفرسان ، ان أمامه علي بطل الإسلام .

بقي معاوية مصراً على رأيه ، ولم يستجب لطلب الإمام عندها وجه الإمام
إليه الأشتر مالك بن الحارث ، وجه إليه مالك ، وما أدراك ما مالك ، أنه كما
يقول ابن أبي الحديد : لله ام قامت عن الأشتر ، لو أن إنساناً يقسم أن الله تعالى

ما خلق في العرب ولا في المعجم أشجع منه إلا استأذنه علي بن أبي طالب لما خشيت عليه الإثم .

لقد توجه الأشر وحمل على أبي الأعور حملة كشفت عن الماء ، وأرسل إلى الإمام : قد غلب الله لك على الماء ، وعندها شمت عمرو بن العاص وقال : يا معاوية ما ظنك إن منعك علي الماء اليوم كما منعه أمس .

ولكنه علي الذي لم يخلق الله مثله ، إن أخلاق النبوة التي تربي عليها ترفع أن تقابل معاوية بمنعه الماء ، فقد جاء لأجل هدف أهم وأعظم ، فلذا فسح له عن الشريعة موضعاً يستقي الماء ثم دار حوار ، وجرت أحداث وعجز الكلام ، ولم يرتدع معاوية عن غيه ، فدارت المعركة - وقد كان قبل ذلك يبرز الرجل للرجل - وزحف الناس بعضهم إلى بعض ، وقد تميزت ثلاثة من الأيام مع ليلة الهرب حيث كان القتال على أشد ما يكون فقد ارتموا بالنبل والحجارة حتى 'فُتيت' ، ثم تطاعنوا بالرماح حتى تكسرت واندقت ، ثم مشى القوم بعضهم إلى بعض بالسيوف وعمد الحديد فلم يسمع السامعون إلا وقع الحديد بعضه على بعض لهو أشد هولاً في صدور الرجال من الصواعق ومن جبال تهامة يدك بعضها بعضاً وانكسفت الشمس بالنقع وثار القتام... وضلت الألوية والرايات ، وأخذ الأشر يسير فيما بين الميمنة والميسرة ، فيأمر كل قبيلة وكتيبة من القراء بالأقدام على التي تليها ، فاجتلدوا بالسيوف وعمد الحديد ، فلم يزل الأشر يفعل ذلك حتى أصبح والمعركة خلف ظهره ، وافترقوا عن سبعين ألف قتيل في ذلك اليوم ، وتلك الليلة وهي ليلة الهرب المشهورة ، ثم استمر القتال من نصف الليل الثاني إلى ارتفاع الضحى ، والأشر يقول لأصحابه وهو يزحلق بهم نحو أهل الشام : ازحفوا قيد رمحي هذا ويلقي رمحه ، فإذا فعلوا ذلك قال : ازحفوا قاب القوس ، فإذا فعلوا ذلك سألهم مثل ذلك .

أنه مالك بن الحارث صاحب أمير المؤمنين لم يعد يطبق الحياة حتى ضرب وجهه دابته وقال لصاحب رايته : أقدم فتقدم بها ثم شد على القوم وشد معه

أصعابه فضرب أهل الشام حتى انتهى بهم إلى معسكرهم فقاتلوا عند المعسكر قتالاً شديداً وقتل صاحب رايتهم ، وأخذ الإمام لما رأى الظفر قد جاء من قبله يده بالرجال .

وإذا أردت أن تعرف مواقف علي وضرباته في هذه المعركة ، إذا نسيت وقع علي في أعداء الله فسيما تقدم من المارك والغزوات ، فهم إلى بريق سيفه ولعان سنانه ، وعدّ رؤوس القتلى انك ستعجب ستقف مدهوشاً مأخوذاً أن يكون في يوم واحد قد قتل خمسمائة من فرسان العرب وشجعانهم .

نقل ابن أبي الحديد عن جابر بن عمير الأنصاري : قال والذي بعث محمداً بالحق ما سمعنا رئيس قوم منذ خلق الله السموات والأرض ، أصاب يده في يوم واحد ما أصاب ، انه قتل فيما ذكر العادون - زيادة على خمسمائة من اعلام العرب يخرج بسيفه منحنيًا فيقول : معذرة إلى الله وإليكم من هذا ، لقد هممت أن أفلقه ولكن يحجزني عنه إني سمعت رسول الله يقول :

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي

وأنا اقاتل به دونه فكنا نأخذه فنقومه ثم يتناوله من أيدينا ، فيقتحم به في عرض الصف فلا والله ما ليث بأشد نكاية منه في عدوه .

وإذا أردت أن تعرف أكثر من ذلك ، وعلى يد من يتم النصر ، قف قليلاً عند كتب التاريخ ستبصر علياً وسيفه في يده مشهوراً مقبلاً عليه النصر من كل جانب قف قليلاً ، فسترى معاوية يضع رجله في ركابه ويستعد للهرب ، يقول صاحب الإمامة والسياسة . أقبل الأشتر جريحاً فقال : يا امير المؤمنين خيل كخيـل ورجال كرجال ، ولنا الفضل إلى ساعتنا هذه فعد مكانك الذي كنت فيه ، فإن الناس إنما يطلبونك حيث تركوك ، وعندها دعا علي ببطلته التي كانت لرسول الله ﷺ ، ثم تعصب بعمامته السوداء ثم نادى : من يبيع نفسه اليوم يريح غداً يوم له ما بعده ، وان عدوكم قد قذح كما قدحتم فانتدب له ما بين عشرة

آلاف إلى اثني عشر ألفاً واضعي سيوفهم على عواتقهم وتقدموا ، فحمل علي والناس حملة واحدة فلم يبقَ لأهل الشام صف إلا اهدى حتى أفضى الأمر إلى معاوية ، وعلي يضرب بسيفه ولا يستقبل أحداً إلا ولتى عنه ، فدعا معاوية بفرسه لينجو عليه ، فلما وضع رجله في الركاب نظر إلى عمرو بن العاص فقال له : يا ابن العاص ، اليوم صبر وغداً فخر ، قال : صدقت ، فترك الركوب وصبر وصبر القوم معه إلى الليل فبات الناس يتحارسون وكرهوا القتال ، وهو اليوم الذي فيه البلاء العظيم يوم قتل عمار ...

ولما أصبحوا إذا علي وأصحابه إلى جانبهم قد خالطوهم .. فعندها أيقن معاوية بالهلكة وعلم أن علياً يريد استنصاله واجتثاث فساده ، وهذه هي أعلام الفتح قد ظهرت ، فهذا هو الأشر على قاب قوسين من النصر ، لم يبقَ إلا عدو الفرس ويتم الأمر وتنتهي أذيال الباطل إلى الأبد ...

وهنا يطلب معاوية من عمرو ، شريكه في الجريمة ، يطلب منه أن ينفث خبثه عن أمر يحجز علياً عن إكمال المعركة ، فيقول له : يا عمرو ، إنما هي الليلة حتى يفتدو علينا علي بالفیصل ، فما ترى ؟

فيجيبه عمرو : إن رجالك لا يقومون لرجالهم ولست مثله ، هو يقاتلك على أمر وأنت تقاومه على غيره ، أنت تريد البقاء وهو يريد الفناء ، وأهل العراق يخافون منك إن ظفرت بهم ، وأهل الشام لا يخافون علياً إن ظفر بهم .

إن هذه المقدمات التي يطرحها عمرو كلها عند معاوية ليس فيها من جديد ، إنه يريد الحل ، يريد أن ينطق به ابن العاص ، إن معاوية يكاد أن يخرج عن مداراة عمرو ، إنه موقف يتطلب السرعة والعجلة .. فيقول له :

يا عمرو ، ألم تزعم أنك ما وقعت في أمر قط إلا خرجت منه ؟

قال : بلى .

قال : أفلا تخرج مما ترى ؟

قال : والله لأدعونهم إن شئت إلى أمر افرق به جمعهم ويزداد جمعك إليك اجتماعاً ، إن أعطوكه ^(١) اختلفوا وإن منعوكم اختلفوا .

قال معاوية : وما ذاك ؟

قال عمرو : تأمر بالمصاحف فترفع ثم تدعوهم إلى ما فيها ، فوالله لئن قبله لتفترقن عنه جماعته ، ولئن ردّه ليكفرنه أصحابه .

إنها ضربة أصابت المقتل ، إنها بذرة سيجني علي والحق منها أمر النار وأنكده ، إنها كلمة دعا لها الإمام قبل المعركة فرفضها القوم ، وهما هي اليوم تعود مبتلة بالدماء ممزوجة بالفدر موهة باللؤم .

وأصبح الناس من ليلة الهرب ، فإذا أشباه الرايات أمام أهل الشام في وسط الفيلق حبال موقف علي ومعاوية ، فلما أسفر الصبح وإذا هي المصاحف قد ربطت في أطراف الرماح .. وقد شدوا ثلاثة رماح جميعاً وربطوا عليها مصحف المسجد الأعظم يحسكه عشرة رهط . وأمر معاوية جنود الشام أن يصرخوا ويستغيثوا : يا أبا الحسن ، من لذرارينا من الروم إن قتلنا ؟ الله الله ، البقية ، كتاب الله بيننا وبينكم .

وسمع الإمام النداء ورأى المصاحف في رؤوس الرماح وأعناق الخيل وعرف أنها المكيدة ، عرف أنها بذرة الشر التي تفسد عليه جنده ، وهذا ما حدث .

لقد اختلف جند علي ، فمنهم من يريد ^(٢) مواصلة القتال إلى أن يتم النصر ويقطع رأس الثعبان ، ومنهم من دعا إلى المهادنة ، فقام الإمام خطيباً قائلاً : أيها الناس ، إني أحق من أجاب إلى كتاب الله ، ولكن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبي معيط وابن أبي سرح وابن مسلمة ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن ، إني

(١) الإمامة والسياسة ، ج ١ ص ١٠١ .

(٢) ابن أبي الحديد .

أعرف بهم منكم ، صحبتهم صفاراً ورجالاً فكانوا شر صفار وشر رجال ، ويحك
إنها كلمة حق يُراد بها باطل ، إنهم ما رفعوها ، إنهم يعرفونها ويعملون بها ،
ولكنها الحديدية والوهن والمكيدة ! أعيروني سواعدكم وجاجكم ساعة واحدة
فقد بلغ الحق مقطعه ولم يبقَ إلا أن يقطع دابر الذين ظلموا .

علي وأصحاب الجباء السود :

لقد قرر علي بخطبته إكمال الحرب ، ولكن القوم اختلفوا فيما بينهم ، وبرز
من أصحابه زهاء عشرين ألفاً مقنعين بالحديد شاكى السلاح سيوفهم على عواتقهم
وقد اسودّت جباههم من السجود ، يتقدمهم مسعر بن فدكي وزيد بن حصين
وعصابة من القرّاء الذين صاروا خوارج من بعد ، فنادوه باسمه لا بإمرة المؤمنين :
يا علي ، أجب القوم إلى كتاب الله إذا دُعيت إليه وإلا قتلناك كما قتلنا ابن عفان ،
فوالله لنفعلنّها إن لم تجبه .

فأجابهم الإمام : ويحك ! أنا أول من دعا إلى كتاب الله وأول من أجاب
إليه ، وليس يحلّ لي ولا يسعني في ديني أن أدعى إلى كتاب الله فلا أقبله ، إني
إنما قاتلتهم ليدنوا بحكم القرآن ، فإنهم قد عصوا الله فيما أمرهم ونقضوا عهده
ونبدوا كتابه ، ولكني قد أعلمتكم أنهم قد كادوكم وأنهم ليس العمل بالقرآن
يريدون .

أصحاب الامام وموقفهم من القتال :

ما مرّ كان أحد المواقف المشينة الذي تكلمت فيه هذه الفرقة فأفصحت ..
وهناك مواقف أخرى غزوية سجلتها التاريخ في سجل العار والخيانة ، فهذا هو
الأشعث يقول : أجب القوم إلى كتاب الله عز وجل فإنك أحق به منهم ، وقد
أحب الناس البقاء وكرهوا القتال .

وقال آخر : إن هذه الحرب قد أكلتنا وأذهبت الرجال ، والرأي المودعة .

إنها الفرقة التي ما مني بها جيش فانتصر ، ولا حثت بساحة قوم إلا وأورثتهم الذل والهوان .. إنها الكثرة الغالبة من جند علي ، أحببت الموادة وإنهاء القتال ، ويقابلها رأي القائد العظيم أمير المؤمنين وبعض أصحابه ممن كانوا على رأيه وطوع إرادته ، كالأشتر وغيره .

وإزاء هذا الموقف المتصلب من أحب الموادة ، أيقن علي أنه لن يتمكن من مواصلة الحرب ، وكيف يمكنه ذلك وقد أهدق به أصحاب الجيأاء السود يطلبون منه أن يستدعي الأشتر للكف عن القتال - وقد كان الأشتر قد أشرف على معسكر معاوية ليدخله - ؟ ..

وأنا أنقل هذا الموقف عن هؤلاء القوم الذين لم يمهلوا الإمام إلا مقدار استدعائه للأشتر .. يقول ابن أبي الحديد : قالوا - أصحاب الجيأاء السود - : فابعت إلى الأشتر ليأتك وإلا قتلناك كما قتلنا ابن عفان .

وكان الأشتر قد أشرف على معسكر معاوية ليدخله ، فأرسل إليه الإمام عليه السلام يزيد بن هانيء وقال : آت ، فأثاء فأبلغه .

فقال الأشتر : انتبه فقل له : ليس هذه بالساعة التي ينبغي لك أن تربطني عن موقعي ، إني قد رجوت الفتح فلا تعجلني .

فرجع يزيد بن هانيء إلى علي عليه السلام فأخبره ، فما استكمل خبره وانتهى حتى ارتفع الريح وعلت الأصوات من قبل الأشتر وظهرت دلائل الفتح والنصر لأهل العراق ، ودلائل الخذلان والإدبار على أهل الشام ، فقال القوم - أصحاب الجيأاء السود - لعلي : والله ما نراك أمرته إلا بالقتال ! قال : رأيتموني ساررت رسولي إليه ! أليس إنما كلمته على رؤوسكم علانية وأنتم تسمعون ! قالوا : فابعت إليه فليأتك وإلا فواثه اعزلناك .

فقال عليه السلام : ويحك يا يزيد ! قل له : أقبل إلي فإن الفتنة قد وقعت .

فأثاء يزيد ، فقال له الأشتر : ويحك ! ألا ترى إلى الفتح .. ألا ترى إلى ما

يلقون .. ألا ترى إلى الذي يصنع الله لنا ؟ .. أينبغي أن ندع هذا ونتصرف عنه ؟ !

فقال يزيد : أتحب أنك ظفرت ها هنا ، وإن أمير المؤمنين بمكانه الذي هو فيه يُفرج عنه ويسلم إلى عدوه ؟ !

قال : سبحان الله ! لا والله لا أحب ذلك .

قال : فإنهم قد قالوا له وحلفوا عليه : لترسلن إلى الأشتر فليأتينك أو لنقتلنك بأسيا فنا كما قتلنا عثمان أو لنسلمنك إلى عدوك .

ما أشدها محنة وما أقساها على قلب أمير المؤمنين عليه السلام وقلوب المخلصين للإسلام .. إنها شجرة أدمت قلب الدين وفتحت للشتر أوسع طرقه .

وإزاء هذا الموقف الذي اضطر إليه الإمام ، قام بكل صبر وجلد ليعلمهم الحقيقة ويشهد التاريخ أنه لا يرتضي هذه الدعوة ولا يقبل هذه الخدعة ، إن علياً أمير المؤمنين عليه السلام ومن كان بيده أزمة الأمور قد اضطر قسراً عنه لقبول التحكيم ، فلذا قال لجنده معلناً الحقيقة :

أيها الناس ، إن أمري لم يزل معكم على ما أحب إلى أن أخذت منكم الحرب ، وقد والله أخذت منكم وتركت وأخذت من عدوكم فلم تترك وإنها فيهم أنكى وأنها ، ألا وإني كنت أمس أمير المؤمنين فأصبحت اليوم مأموراً ، وكنت ناهياً فأصبحت منهياً ، وقد أحببتكم البقاء وليس لي أن أحللكم على ما تكرهون .

إنه جرح في قلب علي وحسرة في نفسه وألم في فؤاده .. إنني - وعلى البعد الزماني بيني وبين هذه الكلمات - أشعر عند قراءتها أنها تجرح وتذيب النفس ، إنني أرمق ذلك العظيم ابن أبي طالب فأرى كلماته مملوءة حسرة .. من أمير إلى مأمور .. من كونه ناهياً حق أصبح منهياً .. إنه على الحق (الحق مع علي

وعلي مع الحق) ، ولكن أنسى له بأصحاب بطيعون إذا أمر ويقبلون قوله إذا أراد ؟!

أمام هذا الأمر الواقع ، رضخ علي وقبيل بالتحكيم .

اختيار الحكّمين :

لقد كتّيبَ علي أمير المؤمنين عليه السلام أن لا يطاع ، وهو إمام الحق .. وما تلك الزفرات التي نفثها وبثها ، والشكاوى التي أطلقها ، إلا نذر قليل مما حواه قلبه وضمته روحه .. ما أصعب أن يرى الإنسان النور والهدى ولا يراه أصحابه ، ومع ذلك يجرّونه قسراً عنه حيث أرادوا ! .. إن علياً على الحق الصراح ، لم يلتبس عليه الأمر منذ ابتدائه إلى ختامه .. إنه على بينة واضحة لا يشوبها شك ، وقد فرض عليه التحكيم وهو يرفضه ، والآن جاء دور اختيار الحكّمين .

أما أهل الشام فقد اختاروا عمرو بن العاص ، وأما أهل العراق فقد قال الأشعث والقراء الذين صاروا خوارج فيما بعد : قد رضينا نحن واختارنا أبا موسى الأشعري .

فقال لهم علي عليه السلام : فلاني لا أرضى بأبي موسى ولا أرى أن أوليه .

فقال الأشعث وزيد بن حصين ومسر بن فدكي في عصابة من القراء : إنا لا نرضى إلا به ، فإنه قد كان حذرنا مما وقعنا فيه .

فقال عليه السلام : فإنه ليس لي برضا ، وقد فارقني وخذل الناس عني وهرب مني حق أمتته بعد أشهر ، ولكن هذا ابن عباس أوليه ذلك .

قالوا : والله ما نبالي ، أكنت أنت أو ابن عباس ، ولا نريد إلا رجلاً هو منك ومن معاوية ، سواء ليس إلى واحد منك بأدنى من الآخر .

قال عليه السلام : فلاني أجعل الأشعث .

فقال الأشعث : وهل سقر الأرض علينا إلا الأشر ، وهل نحن إلا في حكم الأشر .

قال علي : وما حكمه ؟

قال : حكمه أن يضرب بعضنا بعضاً بالسيف ، حتى تكون ما أردتَ وما أراد . صلوات الله وسلامه عليك يا أمير المؤمنين ، ألم ينفذ صبرك ؟ وأي إنسان يتحمل ما تحملت ؟ ربيع قرن من الزمن مكفوف اليدين عن حقلك وراثتك ، ثم لما أفضت إليك الخلافة ، وأردت أن تظلل الناس بظل الإسلام وتعيد لهم أيام النبوة الطاهرة وسيرتها المقدسة ، قامت أم المؤمنين هاتكة سترأ ضربه الله عليها معلنة عليك الحرب ، ثم من بعدها ابن آكلة الأكباد ، فيا لله من صبر يوازي الجبال ، وهكذا تكون سيرة المعطاء .

فنحن إذا نظرنا إلى هذه المحاورة التي كان أحد طرفيها الإمام ، نرى كيف جار القوم عليه في منطقهم وحكمهم ، وفرض الرجل الذي لم يكن ثقة للإمام ، بل كان له موقف أسود وماض عشوه قبيح بينه الإمام للقوم ، ولكنهم أبوا قبوله وأصروا على ركوب رؤوسهم تعنتاً وعناداً ، حتى أنهم رفضوا وجود أحد مع الأشعري ، حتى قال الإمام للأحنف بن قيس الذي عرض ذلك عليه : ان القوم أنوني بعبد الله بن قيس - أبو موسى - مبرساً ، فقالوا : ابعت هذا رضيعنا به والله بالغ أمره ، وكتبت الصحيفة التي تنبىء عن رضا الطرفين بالتحكيم ، وأخذ على الحكيم (عهد الله وميثاقه وأعظم ما أخذ الله على أحد من خلقه ليتخذان الكتاب إماماً فيما بعثنا إليه ، لا يعدوانه إلى غيره ما وجداه فيه مسطوراً ، وما لم يجدان مسمى في الكتاب رداه إلى سنة رسول الله الجامعة .. وعلى الحكيم عهد الله وميثاقه ألا يألوا اجتهداً ، ولا يتعمدا جوراً ولا بدخلان في شبهة ولا يعدوا حكم الكتاب ، فإن لم يقبلا برئت الأمة من حكمها ولا عهد لها ولا ذمة ، هذه بعض بنود الصحيفة ، ثم دعي من يشهد عليها .

عندما أقف أمام هذا الإنسان - الأشتر - أقف منحياً لإجلالاً واكباراً ، ورتفع نفسي ، وبأخذني الاعتزاز بشيعة علي أصحاب المبدأ والعقيدة ، الذين يشهد لهم التاريخ بتلك الوقفات الشجاعة الكبيرة ، انها وقفات المبادئ المقدسة أمام الأصنام الهامدة ، وقفات الناس الرسالين العقائدين أمام خور المائعين والمنحرفين ، وإنني أحس من نفسي اكباراً لهذا العظيم رغم طول الزمن الفاصل بيني وبينه ، وهل تريد أن تعرف موقف الأشتر من الصحيفة ، انه موقف أصحاب الحق انجاء حقوقهم ، لا تنازل عنها مهما قهروا وغلبوا .

لقد عرضت الصحيفة بعد كتابتها على الأشتر كي يشهد مع الشهود فقال : لا صحبتني بيميني ولا نفعني بعدها شمالي إن كُتِب لي في هذه الصحيفة اسم على صلح أو موادة أو لست على بينة من أمري ، ويقين من ضلالة عدوي ، ولكنني قد رضيت بما يرضى به أمير المؤمنين ، ودخلت فيما دخل فيه ، وخرجت مما خرج منه ، فإنه لا يدخل إلا في الهدى والصواب .

واجتمع الأشعري وابن العاص في دومة الجندل ، وبعد المحاورة والمداولة بينهما .

قال عمرو : أخبرني ما رأيك يا أبا موسى ؟

قال : أرى أنت نخلع هذين الرجلين ، ونجعل الأمر شورى بين المسلمين يختارون من شاؤا .

فقال عمرو : الرأي والله ما رأيت فاقبلا إلى الناس وهم مجتمعون ، فتكلم أبو موسى أنه قد اتفق وعمرأ على أمر وصدقته على ذلك ابن النابغة ، وقال له : تكلم يا أبا موسى ، فقام ليتكلم فدعاه ابن عباس فقال له : ويحك والله إنني لأظنه خدعك ، إن كنتما قد اتفقتا على أمر فقدّمه قبلك ليتكلم به ، ثم تكلم أنت بعده فإنه رجل غدار ، فرفض الأشعري النصيحة - وتقدم فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس إنا قد نظرنا في أمر هذه الامة ، فلم نر شيئا هو أصلح لأمرها

ولا ألم لشعثها من ألا تقبأين أمورها ، وقد أجمع رأي ورأي صاحبي على خلع علي ومعاوية ، وأن يُستقبل هذا الأمر فيكون شوري بين المسلمين يرتلون أمورهم من أحبوا ، وإني قد خلعتُ علياً ومعاوية ، فاستقبلوا أموركم ووتلوا من رأيتموه لهذا الأمر أهلاً ثم تنحى .

فقام عمرو بن العاص في مقامه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ان هذا قد قال ما سمعتم ، وخلع صاحبه وأنا أخلع صاحبه كما خلعه ، وأثبت صاحبي معاوية في الخلافة ، فإنه ولي عثمان والطالب بدمه ، واحق الناس بمقامه .

فقال له أبو موسى : مالك لا وفقك الله قد غدرت وفجرت ، إنما مثلك كمثل الكلب أن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ، فقال له عمرو : إنما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفاراً .

وهكذا دارت معركة التحكيم وأسفرت عن وجهها القبيح المشوه بين حمزة الأشعري وكتبنة ابن العاص ، ما أقساه من حكم وما أشد جوره .

ووصلت الأنباء إلى الإمام - وكان في الكوفة منتظراً ما يحكم به الحكان - فغعه ذلك وساءه ووجم له وخطب الناس ، فكان من جملة خطبته « ألا إن هذين الرجلين اللذين اخترقوهما قد نبذا حكم الكتاب وأحبيا ما أمات ، وأتبع كل واحد منها هواه ، وحكم بغير حجة ولا بينة ولا سنة ماضية ، واختلفا فيما حكما فكلامهما لم يرشد الله فاستمدوا للجهاد وتأهبوا للسير .

الخوارج بنرة الشيطان وعدم الوعي :

« لا حكم إلا لله » ظاهرها إيمان انطوت على الضلال والكفر ، بهذا الشعار نادى الخوارج - أصحاب الجباه السود الذين أجبروا علياً بالأمس على قبول التحكيم ، ان سيوفهم التي شرعوها في وجه الإمام طلباً للتحكيم ، ها هي اليوم تشهر من جديد مريدة نقض التحكيم - وكان ذلك قبل أن يحكم الحكان - انها نفس الجماعة بعينها انقلبت موازينها وانعكست أفكارها ، فها هي اليوم تنادي

بهذا الشعار (لا حُك إلا لله) الحكم لله يا علي لا لك ، لا نرضى بأن يحكم الرجال في دين الله .

ما عدا ما بدا حتى ظهر هذا الشعار : انهم أنفسهم يدينون الأسباب : ان الله قد أمضى حكمه في معاوية وأصحابه أن يقتلوا أو يدخلوا تحت حكمنا عليهم وقد كنا زلنا وأخطأنا حين رضينا بالحكمين ، وقد بان لنا زلنا وخطؤنا ، فرجعنا إلى الله وتبنا ، فارجع أنت يا علي كما رجعنا ، وتب إلى الله كما تبنا ، وإلا برئنا منك .

فقال علي عليه السلام : ويحكم أبعد الرضا والميثاق والعهد ، نرجع أليس الله يقول : (أوفوا بالعقود) ... فأبى علي أن يرجع وأبت الخوارج إلا تضليل التحكيم والطمع فيه ، فبرئت من علي وبرىء علي عليه السلام منهم .

ثم أن هؤلاء الخوارج قد اتفقوا على الخروج إلى النهروان ، واجتمعت كلمتهم على ذلك فكتبوا إلى أصحابهم بالبصرة ، ان أهل دعوتنا حكمتموا الرجال في أمر الله ورضوا بحكم القاسطين على عبادهم ، فخالقناهم وناذبناهم نريد بذلك الوسيلة إلى الله ، وقد قعدنا يحسر النهروان وأحببنا أعلامكم لتأخذوا بنصيبكم من الأجر .. وأجابه جماعتهم على المسير إليهم عاجلاً .

وتجهز الإمام وعسكر لحرب معاوية من جديد - بعد اعلان التحكيم - فأخبر بالخوارج ، فكتب إليهم ينصعهم ويعظمهم ، ولكنهم أصروا على موقفهم وجمدوا عليه ، وخاف من كان مع الإمام أن يميل الخوارج على نسايتهم وذرائعهم ، فأشاروا على الإمام أن يخرج إليهم فينتهي من أمرهم ، ويأمنوا بذلك على أموالهم وأعراضهم إذا توجهوا لقتال معاوية ، ولكن أجابهم الإمام : ان غير هذه الحارجة أهم ، سيروا إلى قوم يقاتلونكم كما يكونوا في الأرض جبارين ملوكاً ويتخذهم المؤمنون أرباباً ، ويتخذون عباد الله خولاً ، ودعوا ذكر الخوارج .

تجاوزات الخوارج :

إن مسيرة الخوارج إلى النهروان واعتزالهم عن صف الإمام ، حز في نفس علي ، ولكنه لا يريد أن يحاربهم ما داموا لم يفسدوا في الأرض ويقطعوا على الناس سبيلهم . ولكن هؤلاء الشرذمة المضلّة التي اشتبه عليها الأمر ، ووقفت رفيع شعاراً (لا حكم إلا الله) قد عاثت في الأرض فساداً وناذت المسلمين جميعاً . فقد لقيهم عبد الله بن خباب بن الارت على حمار ومعه إمراة وهي حامل .

فقالوا له : من أنت ؟

قال : أنا رجل مؤمن .

ثم قالوا له : حدثنا عن أبيك ؟

فقال : إني سمعت أبي يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ستكون بعدي فتنة يموت فيها قلب الرجل كما يموت بدنه يمي مؤمناً ويصبح كافراً .

قالوا : فماذا تقول في أبي بكر وعمر ؟ فاثني خيراً .

قالوا : فما تقول في عثمان في السنين الأخيرة ؟ فاثني خيراً .

قالوا : فما تقول في علي بعد التحكيم والحكومة ؟

قال : إن علياً أعلم بالله وأشدّ توقياً على دينه وانفذ بصيرة .

فقالوا : إنك لست تتبع الهدى ، إنما تتبع الرجال على أمثالهم ، والله لنقتلك قتلة ما قتلناها أحداً ، فأخذوه وكتفوه ، ثم أقبلوا به وإمراة وهي حبلى ، حتى نزلوا تحت نخلة فسقطت رطبة منها ، فأخذها بعضهم ففذفها في فيه .

فقال له أحدهم : بغير حل أو بغير ثمن أكلتها ، فألقاها من فيه ، ثم اختلط بعضهم سيفه فضرب به خنزيراً لأهل الذمة فقتله .

فقال له بعض أصحابه : ان هذا من الفساد في الأرض فلقى الرجل صاحب الخنزير فارضاه من خنزيره .

فلما رأى منهم عبدالله بن خباب ذلك قال : لئن كنتم صادقين فيما أرى ما علي منكم بأس ، والله ما أحدثت حدثاً في الإسلام ، وإني لمؤمن ، وقد أمنتوني وقلتم لا روع عليك فجاؤا به وبإمرأته فاضجعوه على شفير النهر على ذلك الخنزير فذبحوه فسال دمه في الماء ، ثم أقبلوا إلى إمرأته فقالت : إنما أنا امرأة ، أما تتقون الله ؟ فبقروا بطنها وقتلوا ثلاثة نسوة ، فبلغ علياً خبرهم فبعث إليهم الحارث بن مرة لينظر فيما بلغه من قتل عبدالله بن خباب والنسوة ، ويكتب إليه بالأمر ، فلما انتهى إليهم ليسألهم خرجوا إليه فقتلوه .

فقال الناس : يا أمير المؤمنين ندع هؤلاء القوم وراءنا يخلفوننا في عيالنا وأموالنا ؟! سر بنا إليهم ، فإذا فرغنا منهم نهضنا إلى عدونا من أهل الشام .

إن هذه الشرذمة الضالة قد أفسدت في الأرض وقتلت بغير الحق ، وهي بعد تهدد المسلمين المقيمين بينها ، فكيف يمكن لمعي أن يعطيها ظهره وهي تطعنه ؟! كيف يمكن أن يغادر جنود علي الكوفة وهم يخافون من شر هذه الخارجة على أموالهم وأولادهم ، عندها سار الامام إليهم فاستنطقهم الامام بقتل عبدالله بن خباب ، فأقروا ودارت بينهم وبينه محاورات طويلة ، رجع منهم خلق كثير عن ضلالهم ، ولكن بقي منهم قسم لا بأس به عدة آلاف مصرين على رأيهم ، فلم يرجعوا إلى الهدى الذي أراده الاسلام ، فتأبذوا الامام وأعلنوا عليه الحرب .

وهنا قرر الامام القضاء عليهم ، فعبا أصحابه ووضع للخوارج راية أمان مع أبي أيوب الأنصاري ، فناداهم أبو أيوب : من جاء منكم إلى هذه الاية ، فهو آمن ومن دخل المصر فهو آمن ، ومن انصرف إلى العراق وخرج من هذه الجماعة فهو آمن ، فإنه لا حاجة لنا في سفك دمائكم .

ثم قال لأصحابه : كفوا عنهم حتى يبدؤكم ، ولكن الخوارج أقبلوا نحو الناس حتى إذا دنوا منهم نادوا : لا حكم إلا الله ، ثم نادوا : الرواح الرواح إلى الجنة ثم شدوا على أصحاب الامام شدة رجل واحد ، فاستقبلتهم خيل الامام بالرمح والنبل ، ثم عطف عليهم من اليمنة والميسرة ، ونهض علي في القلب بالسيوف

والرماح ، فلا والله ما لبثوا فواقاً (مقدار حلب الناقة) حتى صرهم الله ،
كلنا قيل لهم موتوا فماتوا ، وأخذ علي ما كان في عسكرهم من كل شيء ، فأما
السلح والدواب فقسمه بين جنده ، وأما المتاع والعبيد والاماء ، فإنه حين قدم
الكوفة رده على أهله .

هكذا كانت معركة النهروان ، كلنا قيل لهم موتوا فماتوا ، لم يسلم منهم إلا
دون العشرة ، ولم يقتل من أصحاب الامام إلا دون العشرة ، إنها معجزة حققها
علي في النهروان كما حققها في جميع غزواته .

مواقف بطولية للامام :

إن شجاعة الامام أصبحت مضرب الأمثال ، فله في جميع حروبه مواقف
مشرفة ترفع الرأس ويعلو بها الجبين إذ أعطي من القوة البدنية ، ما لم يعطى
أحد ، فقد سمعنا وسمع العالم بالأبطال والفرسان ، فكانت لكل بطل هفوة أو
كبوة أو عثرة في بعض المواقف أو بعض الأحيان إلا الامام ، فإنه السيف الذي
لا ينبو والجواد الذي لا يكمبو ، لم نجده في معركة تردد أو أحجم عن بطل ،
ولا في غزوة فر أو نكص ، بل بالاستقراء التام في جميع حروبه سواء منها ما
كان في حياة النبي ﷺ أو بعده ، أثبتت أن علياً هو أشجع الناس ، وليس
أشجع العرب فقط ، حتى صارت شجاعته كما يقول الطبري في ذخائره :
(معلومة لكل أحد بالضرورة بحيث لا يمكنه دفع ذلك عن نفسه) .

وقد افتخر من وقف بالصف ازاء علي وشهد له بالشجاعة ألد أعدائه
وأخصامه .

يقول ابن الحديد في شرحه للنهج :

انتبه معاوية يوماً ، فرأى عبدالله بن الزبير جالساً تحت رجله على سريره .

فقال له عبدالله يداعبه : يا أمير المؤمنين لو شئت أن أفنك بك لفعلت .

فقال له : لقد شجعت بعدنا يا أبا بكر .

قال : وما الذي تنكر من شجاعي ، وقد وقفت في الصف ازاء علي بن أبي طالب .

قال معاوية : لا جرم أن قتلك وإياك بيسرى يديه ، وبقيت اليمنى فارغة يطلب من يقتله بها .

إنها شهادة الأعداء وكما قيل : والفضل ما شهدت به الأعداء ، وأن لمعاوية شهادات أخرى في حق الامام جرت قهراً عنه أنطقه الله بها لتكون حجة عليه يوم الحسام ، فقد قدم عبدالله بن أبي محجن الثقفي على معاوية .

فقال : يا أمير المؤمنين إني اتيتك من عند النبي الجبان ابن أبي طالب .

فقال معاوية : الله انت تدري ما قلت ؟

أما قولك النبي ، فوالله لو أن ألسن الناس جمعت ، فجعلت لساناً واحداً لكفاهما لسان علي ، وأما قولك أنه الجبان فشككتك أمك ، هل رأيت أحداً قط بارزه على إلاقته ، وأما قولك ^(١) أنه بخيل ، فوالله لو كان له بيتان أحدهما من تبر ، والآخر من تبن ، لا نفذ تبره قبل تبنه .

فقال الثقفي : فعلام تقاتله ؟

قال : على دم عثمان .

إننا لسنا بحاجة إلى شهادة هذا الطاغية ، إلا لندينه بها ونلزمه باعترافه ، فإن الشجاعة في علي امر تكويني ، لم يخالط قلبه الخوف ، ولم تعرف نفسه الجزع ، لقد كان يملك نفساً كبيرة ، لا توازيها نفوس العالمين ، لقد كانت الأبطال تحتل الهزيمة كما تحتل النصر إلا علي ، فقد كان يعلم ان النصر له وبسيفه يتم ،

(١) الإمامة والسياسة لابن قتيبة ص ٩٧ .

فلذا قيل له : يا أمير المؤمنين ، لم لا تشعري فرساً عتيقاً ؟

قال : لا حاجة لي فيه ، وأنا لا أفره من ^(١) كره علي ولا أكرهه على من فر مني .

إن الشجعان لاحتالها الهزيمة تتخذ فرساً تحتاجها للفرار إن اضطرت إليه وكان خصمها أقوى منها ، أو تكره بها على خصمها إن كان أضعف منها ، ولكن النفس العلوية الكبيرة تترفع أن تحط من قدرها فتحتمل الهزيمة ، فإن هذا الاحتمال لا يحتل من نفس علي أبة زاوية أو مكان .

وقد كانت الحرب مستعرة والفرسان لا يظهر منهم إلا الحدق خوف السيوف المشرعة والرماح المسلطة ، وعلي وحده يخرج حاسراً غير مبالي ولا مكترث بأصحابها .

سأل رجل ابن عباس : أكان علي عليه السلام يباشر القتال يوم صفين ؟

فقال : والله ما رأيت رجلاً اطرح لنفسه في متلف من علي ، ولقد كنت أراه يخرج حاسر الرأس بيده السيف إلى الرجل الدارع فيقتله .

بل كان يطوف بين الصفين في صفين في غلالة ، فقال له الحسن عليه السلام : ما هذا زي الحرب ، فيجيبه الإمام : يا بني ، إن أباك لا يبالي وقع على الموت أو وقع الموت عليه .

كم يبدو الفرق واضحاً بين علي وبين أخصامه الجبناء الذين لا يجرؤون على الوقوف أمامه ، وإن وقفوا على أقدامهم استعانوا بموراتهم لنجاتهم .

مواقف مُدِلَّة :

فهذا عمرو بن العاص تمرّض لعلي عليه السلام يوماً من أيام صفين ، وظن أنه

(١) أمالي الصدوق ، ص ١٠٢ .

يطمع منه في غرة فيصيبه ، فحمل علي عليه ، فلما كاد أن يخالطه أذرى نفسه
عن فرسه ورفع ثوبه وشعر برجله فبدت عورته ، فصرف ~~عنه~~ وجهه عنه وقام
عمرو معفراً بالتراب هارباً على رجليه معتصماً بصفوفه ، فقال أهل العراق : يا
أمير المؤمنين ، افلت الرجل .

فقال : أتدرون من هو ؟

قالوا : لا .

قال : فإنه عمرو بن العاص تلقاني بسوخته فصرفت وجهي عنه .

ورجع عمرو إلى معاوية فقال : ما صنعت يا أبا عبدالله ؟

فقال : لقيني علي فصرعني .

قال : احمد الله وعورتك ، والله إنني لأظنك لو عرفته لما أقحمت عليه .

وقال معاوية في ذلك :

ألا لله من هفوات عمرو	يماني علي تركي برازي
فقد لاقى أبا حسن علياً	فآب الوائلي مآب خازي
فلو لم يُبدِ عورته لطارت	بمجهته قوادم أي بازي
فإن تكن المنية أخطأته	فقد غنى بها أهل الحجاز

فغضب عمرو وقال : ما أشد تعظيمك علياً أبا تراب في أمري ، هل أنا إلا
رجل لقيه ابن عمه فصرعه ؟ أفترى السباء قاطرة لذلك دماً ؟ !

قال : لا ، ولكنها معيبة لك خزيًا .

وهناك موقف آخر من مواقف الخزي والعار يشبه هذا الموقف ، وقفه
الجبان المجرم بسر بن ارطاة .

قال معاوية لبسر بن ارطاة : أتقوم لمبارزته ، أي لمبارزة علي ؟

فقال : ما أحد أحق بها منك ، أما إذا أبيتموه فأناله .

قال معاوية : إنك ستلقاه غداً ^(١) في أول الخيل .

وكان عند بسر ابن عم له قدم من الحجاز يخطب ابنته ، فأتى بسرأ فقال له :
إني سمعت انك وعدت من نفسك أن تبارز علياً ، أما تعلم ان الوالي من بعد
معاوية عتبة ثم من بعده محمد أخوه وكل من ^(٢) هؤلاء قرن علي ، فما يدعوك إلى
ما أرى ؟

قال : خرج مني كلام فأنا أستحي أن أرجع عنه .

وقال : هل هو إلا الموت ؟ لا بد من لقاء الله .

وغدا علي عليه السلام منقطعاً من خيله ويده في يد الأشر وهما يتسايران رويداً
بطلبان التل ليقفا عليه ، إذ برز له بسر مقتنعاً بالحديد لا يعرف فتاده : ابرز
إليّ أبا الحسن . فأنحدر إليه علي على تودة غير مكترث به ، حتى إذا قاربه طعنه
وهو دارع فالتقاء إلى الأرض ومنع الدرع السنان أن يصل إليه ، فالتقاء بسر
بعمورته وقصد أن يكشفها يستدفع بأسه ، فانصرف عنه عليه السلام مستدبراً له ،
فعرفه الأشر حين سقط فقال : يا أمير المؤمنين هذا بسر بن أرطاة ، هذا عدو
الله وعدوك ، فقال : دعه عليه لعنة الله أبعد أن فعلها ؟ وقام بسر من طعنة
علي مولياً وفرّت خيله ، وناداه علي عليه السلام : يا بسر ، معاوية كان أحق بها
منك . فرجع بسر إلى معاوية فقال له : ارفع طرفك فقد أдал الله عمراً منك
(وقد كان بسر يمتدّ عمره بكشف سواته) .

فهذه مواقف الحزبي لأخصام علي عليه السلام . . إنهم يستدفعون الموت بعموراتهم
دون حياء أو خجل . . سنة سيئة ذليلة ابتدأ بها عمرو وثني عليها بسر ، وكان
أحق بها معاوية ، ولكنه كيف يقف إزاء علي ، وهو الجبان الحقير ؟ ومن أين
يأتي بأعصاب تؤهله أن يستقبل سيف ابن أبي طالب ؟

(١) د (٢) ابن أبي الحديد ، ج ٨ ص ٩٦ .

هل غششتني ؟

ففي أحد الأيام قال معاوية لعمر بن العاص : يا أبا عبد الله ، أفلا أسألك عن شيء تصدقني فيه ؟

قال : والله ان الكذب لقيح ، فسأل عما بدا لك اصدقك .

فقال : هل غششتني منذ نصحتني ؟

قال : لا .

قال : بلى والله لقد غششتني ، أما اني لا أقول في كل المواطن ولكن في موطن واحد .

قال : وأي موطن هذا ؟

قال : يوم دعاني علي بن أبي طالب للمبارزة فاستشرتك فقلت : ما ترى يا أبا عبد الله ؟ فقلت : كفوا كريم ، فأشرت علي بمبارزته وأنت تعلم من هو ، فعلت انك قد غششتني .

قال : يا أمير المؤمنين ، دعاك رجل الى مبارزته عظيم الشرف جليل الخطر فكنت من مبارزته على احدى الحسينين : إما أن تقتله فتكون قد قتلت قتال الأقران وتزداد به شرفاً الى شرفك وتخلو بملكك ، وإما أن تعجل الى مرافقة الشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقاً .

قال معاوية : هذا أسر من الاولى ، والله اني لأعلم اني لو قتلت دخلت النار ولو قتلتني دخلت النار .

قال له عمرو : فما حملك على قتاله ؟

قال : الملك عقيم ولن يسمعا مني أحد بعدك .

الفصل الثاني

علم الامام علي عليه السلام

شذرات من كلام النبي ﷺ والصحابة في علم علي عليه السلام

إذا أردنا أن نستعرض كل ما قاله النبي ﷺ في حق الإمام عليه السلام وما أشاد به وفوه لاحتجنا إلى كتاب بانفراد ، كما وقع لكثير من الأصحاب الذين تعرضوا لذلك ، ولكني أكتفي بذكر بعضها كشواهد من كلامه صلوات الله عليه وكلام أصحابه ، تاركاً استيعاب ذلك إلى المكان الممدّ له من كتب الحديث والمناقب والتاريخ ، وهذه شهادة رسول الله ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى ، يبين أن علياً أعلم الأمة وأعظمها :

١ - قال عليه السلام لابنته الزهراء : « زَوْجَتُكَ خَيْرُ أُمِّي »^(١) ، أعلمهم علماً وأفضلهم علماً وأولهم سلماً .

٢ - قال صلوات الله عليه : « أعلم أُمِّي من بعدي علي بن أبي طالب »^(٢) .

٣ - قال عليه السلام : « أَقْضَى أُمِّي علي »^(٣) .

والقضاء مرتبة عالية في الإسلام ، إنه منصب الأنبياء والأولياء في حياتهم ،

(١) السيوطي في جمع الجوامع ، ج ٦ ص ٣٩٨ .

(٢) الحوارزمي في المناقب . (٣) كفاية الكتبي .

ومنصب المجتهدين والفقهاء بعد غيابهم .. إنه يحتاج الى كثير من العلوم فيتوقف على الإحاطة الكاملة بمدارك الشريعة ومبانيها ، يحتاج إلى النحو والصرف والمعاني والبيان والمنطق والاصول والدراية ، وإلى استيعاب كامل لمعق الشريعة وإحاطة في معرفة رد الاصول الى الفروع ، كي يقف على حكم الله ويتمكن من استنباطه بما في أيديه من الوثائق المقررة المشروعة .

إن رتبة القضاء ليست وظيفة اعتيادية يتسلقها الأقزام والمتطفلون ، كما شاهده اليوم من قضاة السوء الذين باعوا حظهم بالثمن البهس فترتبوا على كرسي القضاء دون أهل أو كفاءة ، وكأن النبي ينظر الى هؤلاء حين قال : « مَنْ عَمِلَ قَاضِيًا ذَبَحَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ سَكِينٍ » .

لقد جاء بهم تجار السياسة ليشوّوا سمعة القضاء وينزعوا من نفوس الناس تلك النظرة الكبيرة الى هذا المنصب ، وهذا ما نجح به التجار ، فصار لقب القاضي إذا أطلق على إنسان يعني في عرف الناس انه حليف الجور والرشوة والفساد والابتعاد عن الحق والعدل .

وإذا كان لبعض أصحاب النبي ﷺ من ينفرد في جهة من العلوم - لو ثبت ذلك - حيث اشتهر أحدهم بعلم الفرائض والآخر بالقراءة والثالث بصدق الحديث .. الى آخره .. فقد جمع صلوات الله عليه كل تلك المنفرقات وصاغها في عبارة واحدة وَصَفَ بِهَا الإمام عِيسَى : « أَلَا وَهِيَ قَوْلُهُ : « أَقْضَاكُمْ عَلِيٌّ » . وقد برهنت الأيام بعد ذلك أن علياً لم يرجع الى أحد قط ورجع إليه كل من تقدم عليه ، فكان هذا الإخبار من النبي من اعلام النبوة ومستندات صدقها ، وسوف نرى من عجائب قضائه ما يبهر العقول ويحير الألباب .

٤ - وقال عِيسَى : « قَسَمْتُ الْحِكْمَةَ ^(١) عَشْرَةَ أَجْزَاءً ، فَأَعْطَيْتُ عَلِيًّا تِسْعَةً أَجْزَاءً وَالنَّاسَ جِزْءًا وَاحِدًا » .

(١) حلية الأولياء .

هـ - وقال ﷺ : « أنا مدينة العلم وعلي بابها ، ولا تؤمنوا البيوت إلا من أبوابها » .

هذا بعض ما ورد عن رسول الله ، وما أكثر ما ورد في حق علي في هذا الباب ، فهل هناك شهادة أعظم وأكبر من شهادة النبي الصادق الأمين ؟ وهذه الأحاديث قد قبلتها الأمة دون غمز فيها أو رد لها ، نقلها أصحاب الصحاح والمسانيد وصححوها وأثبتوها وآمنوا بها ، وهي من أعظم الشواهد وأكبر الموثيق التي تدل على أن الإمام هو أعلم الناس بعد رسول الله .

وقد وردت هذه المضامين السابقة على لسان الإمام نفسه وأعلام الصحابة السابقين :

١ - قال علي ﷺ :

فاسألوني قبل أن تفقدوني ^(١) ، فالذي نفسي بيده لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة ولا عن فئة تهدي بآية وتضل بآية إلا أنباتكم بناعقها وقائدها وسائقها ومناخ ركبها ومحط رحالها ومن يقتل من أهلها قتلًا ويموت منهم موتًا .

٢ - وقال ﷺ :

أيها الناس ^(٢) سألوني قبل أن تفقدوني ، فلأنما بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض .

٣ - وقال ﷺ :

سألوني قبل أن تفقدوني ، هذا سبط العلم ، هذا لعاب رسول الله ﷺ وهذا ما زقني رسول الله ﷺ زقًا ، فاسألوني فإن عندي علم الأولين

(١) نهج البلاغة ، خطبة ٩٢ .

(٢) » » » ١٨٨ .

والآخرين، أما والله لو ثبت لي الوسادة ثم اجلس عليها لحكت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم وبين أهل الزبور بزبورهم وبين أهل الفرقان بفرقانهم، حتى ينادي كل كتاب بأن علياً حكم في* بحكم الله.. وفي رواية: حتى ينطق الله التوراة والإنجيل ويقول: يا رب إن علياً قضى بقضائك.

ثم قال عليه السلام: سلوني قبل أن تفقدوني، فوالذي فلق الحبة وبرء النسمة، لو سألتهموني عن آية، في ليل انزلت أو في نهار، مكيتها ومدنيتها وسفريها وحضرها، ناسخها ومنسوخها ومحكمها ومتشابهها وتأويلها وتنزيلها، لأخبرتهم.

٤ - وقال عليه السلام:

بل اندمجت^(١) على مكنون علم لو بحث به لاضطربتم اضطراب الارشدة (الجل) في الطوي (البشر) البعيدة.

٥ - وقال عليه السلام:

ولقد كنت أتبعه (الشي) اتباع الفصيل اثر امه، يرفع لي في كل يوم من أخلافه^(٢) علماً ويأمرني بالافتداء.

هذه شذرات قليلة نطق بها الإمام عليه السلام متعنياً أن يكون في القوم من يملك قلباً واعياً وعقلاً متفتحاً، حتى يفصح له عما يحويه من العلم.

إن علياً لم يكن ليقول (سلوني) لو لم يملك الجواب عن كل ما يحتمل أن يُسأل عنه، (سلوني) بكل عمومها وإطلاقها تشمل جميع المعلوم ومختلف القنون، لا يشذ عنها علم ولا يخرج عن إطارها فن.

وهذه جملة من شهادات الصحابة تبين إمامته على الجميع وتقدمه على سائر المسلمين دون استثناء:

(١) نهج البلاغة، خطبة ٥.

(٢) ابن أبي الحديد، ج ١٣ ص ١٩٧.

فهذا ابن عباس ، وهو حبر الامة وعالمها ومحدثها ومفسر ها ، يُسأل عن علمه بالنسبة إلى علم علي عليه السلام ، فيقول : وما علي وعلم أصحاب محمد في علم علي إلا كقطرة في سبعة أبحر .

ويقول ابن عباس أيضاً : والله لقد أعطي علي بن أبي طالب تسعة أعشار العلم ، وإيم الله (١) لقد شاركهم في العشر العاشر .

وقال ابن مسعود : قسمت (٢) الحكمة عشرة أجزاء ، فأعطي علي تسعة أجزاء والناس جزءاً ، وعلي أعلمهم بالواحد منها .

وقال أيضاً : أفرض أهل المدينة (٣) وأقضاها علي .

وقالت عائشة : علي أعلم الناس (٤) بالسنة .

وقال عمر بن الخطاب : علي (٥) أقضانا .

وقال أيضاً كلمته المشهورة : (لولا علي (٦) هلك عمر) .

وقال أيضاً : لا بقيت لمعضلة ليس لها أبو الحسن .

وقال معاوية عدو الإمام لما بلغته وفاته : لقد ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبي طالب .

وذكر صاحب الرياض النضرة قال : عن أبي حازم قال : جاء رجل الى معاوية فسأله عن مسألة ، فقال : سل عنها علي بن أبي طالب فهو أعلم ، قال : يا امير المؤمنين جوابك فيها أحب إلي من جواب علي ، قال : بشئ قلت ا لقد كرهت رجلاً كان رسول الله ﷺ يغزره بالعلم غزراً ، ولقد قال له : انت مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي . وكان عمر إذا اشكل عليه شيء أخذ منه .

(١) الاستيعاب ، ج ٣ ص ٤٠ .

(٣) الصواعق وغيره .

(٥) تاريخ الخلفاء ، ص ١١٥ .

(٢) كنز العمال .

(٤) الصواعق ص ٧٦ .

(٦) الاستيعاب وغيره .

وعن شريح بن هانيء قال ^(١) : أثبت عائشة أسألها عن المسح على الخفين ، فقالت : انتِ علياً فإنه أعلم بذلك مني .

هذه شهادات كتبتها يد الحقيقة التي تطلع على النفوس والقلوب معلنة للناس ان علياً أعلم البرية وأجدرها ، إنه أكفأها وأعظمها ، وهذا علي الذي ما عجز عن مسألة قط ولا سوف في جواب مشكلة أبداً ، بل كان الفارس المجلى الذي لم يعثر في حياته مرة واحدة .. لقد توالى من رسول الله ﷺ السنن التي تشيد بعلم علي ، ووردت الأخبار التي أبانت علو كعبه ورفيع منزلته .

إن الأحاديث التي تقدمت في صدر الكلام تدلّ دلالة صريحة قاطعة ان علياً هو أعلم أصحاب النبي ، فإن رسول الله وأصحابه الذين عايشوا الإمام عرفوا ذلك ولمسوه ، فلذا صرّحوا بأعلية علي وتقدّمه على سائر المسلمين ، وقد كان برهان ذلك ساطعاً وآياته واضحة وعلاماته باهرة .. إن أعلية علي لم تخفَ على أحد ، وقد برهنت الأيام انه ابن جلاها ، فقد صدر عنه من العلوم ما سبق عصره وفاق دهره ، لم تقتصر أعلية علي على الفقه وتوابعه ، بل امتدت الى مجالات وحقول اخرى لم تخاطر على قلوب معاصريه ولا مرّت ببالهم .

ونحن سنستعرض مقتطفات من تلك الباقات الخالدة التي نبين فيها رجوع الخلفاء الذين تقدّموا عليه إليه ، وهذا الرجوع إنما كان رجوعاً الى الأعم والأعلم أحق بالتقديم ، والخلافة له دون غيره ، فإن من هدي الى الحق أحق ان يتبع . أما شعب العلم ومنفرداته فلعلي فيها جولات وقدم راسخة لا تنزل .

(١) رواه مسلم في صحيحه .

رجوع الخلفاء إلى الإمام

إن رجوع الخلفاء إلى الإمام قد تعددت وتكثرت حتى اشتهرت بل تواترت بحيث لم تعد خافية على أحد من الناس ، وكل من راجع كتب السير والحديث فإن له ذلك وظهر لكل عين بصيرة ، ونحن ننقل هنا بعضاً منها كشواهد لما قلناه .

رجوع أبي بكر إليه :

ذكر رجال من العامة والخاصة أن رجلاً رفع إلى أبي بكر وقد شرب الخمر فأراد أن يقيم عليه الحد فقال له : إني شربتها ولا أعلم لي بتعريمها لأنني نشأت بين قوم يستعملونها ولم أعلم بتعريمها حتى الآن ، فأرتج على أبي بكر الأمر بالحكم عليه ولم يعلم وجه القضاء فيه ، فأشار عليه بعض من حضر أن يستخير أمير المؤمنين علياً عليه السلام عن الحكم في ذلك ، فأرسل إليه من سأل عنه ، فقال أمير المؤمنين : «مر رجلين ثقتين من المسلمين يطوفان به على مجالس المهاجرين والأنصار ويناشدانه هل فيهم أحد تلا عليه آية التحريم أو أخبره بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإن شهد بذلك رجلان منهم^(١) فأقم الحد عليه ، وإن لم يشهد أحد بذلك فاستتبه وخل سبيله ، ففعل ذلك أبو بكر ، فلم يشهد أحد من المهاجرين

(١) الارشاد للشيخ المفيد ، ص ٩٥ .

والأنصار ، أنه تلا عليه آية التحريم ، ولا أخبره عن رسول الله ﷺ بذلك فاستتابه أبو بكر وخلي سيده وسلم لعلي في القضاء به .

رجوع عمر إلى الامام :

إن رجوع عمر إلى الإمام لا يكاد يخفى على أحد ، وإن أقواله في حق الإمام سمعها الخاص والعام والمؤلف والمخالف ، وتسامعت بها الدنيا من أقطارها ، بل إن الخليفة عمر رجع إلى غير الإمام ، فقد ردت عليه قوله حتى النساء .

ذكر ابن أبي الحديد في شرحه : قال عمر مرة : لا يبلغني أن امرأة تجاوز صداقها صداق نساء النبي إلا ارجعت ذلك منها ، فقالت له امرأة : ما جعل الله لك ذلك ، أنه تعالى قال : (وآتيتم إحداهن قنطاراً ...) فقال : كل الناس أفقه من عمر حتى ربات الحجال ألا تعجبون من إمام أخطأ ، وامرأة أصابت ، فاضلت امامكم ففضلته .

وهناك وقائع كثيرة مدونة في محلها ، واردة بالأسانيد الصحيحة ، أن عمر قد رجع في كثير من قضائه إلى غيره ، بعد أن تبين خطأ ما ذهب إليه ، بل كثيراً ما كان ينقض ما أفق به أولاً ، وعلى حد تعبير ابن أبي الحديد (كان عمر^(١) يفتي كثيراً بالحكم ثم ينقضه ، ويفتي بضده وخلافه قضى في الجد مع الاخوة قضايا كثيرة مختلفة ، ثم خاف من الحكم في هذه المسألة .

فقال : من أراد أن يتقحم جرائم جهنم فليقل في الجد برأيه .

وقد كان رجوعه أكثر ما يكون إلى الإمام ، فهناك العديد من القضايا التي أرشده إليها الإمام وهداه إلى حلها حتى أفصح بنفسه ، وأشاد بملىء فمه (علي أقضائاً) (لولا علي لهلك عمر) (لا بقيت لمعضلة ليس لها أبو الحسن) فمن تلك الموارد :

(١) شرح التهج ابن أبي الحديد ج ١ ص ١٨١ .

١ - أتى عمر بن الخطاب بإمرأة حامل قد اعترفت ^(١) بالفجور ، فأمر برجها فتلغها علي ، فقال : ما بال هذه ؟ فقالوا : أمر عمر برجها فردّها علي وقال : هذا سلطانك عليها ، فما سلطانك علي ما في بطنها ؟ ولعلك انتهرتها أو أخفتها ؟ قال : قد كان ذلك . قال : أو ما سمعت رسول الله ﷺ قال : لا حدّ علي معترف بعد بلاء ، أنه من قيد أو حبس أو تهدد فلا إقرار له ، فغلي سبيلها ثم قال : عجزت النساء أن تكون مثل علي بن أبي طالب ، لولا علي لهلك عمر .

٢ - أتى عمر بمجنونة قد زنت فاستشار فيها أناساً ، فأمر بها أن ترحم ، فمر بها علي رضي الله عنه فقال : ما شأن هذه فقالوا : مجنونة بني فلان زنت ، فأمر بها عمر أن ترحم ، فقال : ارجعوا بها ، ثم أتاه فقال : يا أمير المؤمنين ، أما علمت ؟ أما تذكر أن رسول الله ﷺ قال : رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المعتوه حتى يسبرأ ، وأن هذه معتوهة بني فلان لعل الذي أتاها ، أتاها وهي في بلائها فغلي سبيلها ، وجعل عمر يكبر .

٣ - ومنها ما أخرجه ابن عساكر والحافظ الدارقطني : أن رجلين أتيا عمر ابن الخطاب وسألاه عن طلاق الامة ، فقام معها فمشى حتى أتى حلقة في المسجد فيها رجل أصلع .

فقال : أيها الأصلع ما ترى في طلاق الامة ؟ فرفع رأسه إليه ثم أومى إليه بالسبابة والوسطى ، فقال لهما عمر : تطليقتان . فقال أحدهما : سبحان الله جشناك وأنت أمير المؤمنين ، فمشيت معنا حتى وقفت على هذا الرجل فسألته فرضيت منه أن أومى إليك فقال لهما : تدريان من هذا ؟ ! قال : لا ، قال : هذا

(١) الرياض النضرة .

علي بن أبي طالب أشهد على رسول الله ﷺ لسمعته وهو يقول : إن السماوات السبع والأرضين السبع لو وضعا في كفة ، ثم وضع إيمان علي في كفة ، لرجح إيمان علي بن أبي طالب .

رجوع عثمان إلى الامام :

لم يكن عثمان أسعد حظاً من تقدمه كيف وهم بالإجماع أفضل منه وأعلم ، فإذا رجع من هو أفضل منه إلى الإمام ، فكيف يكون حال من هو دونها في الفضل والعلم ، فإذا كان الخليفان عالة على الإمام في هذا الباب ، وقد أذعنا واعتزفا بسبقه وتقدمه عليها ، فلا يبقى لعثمان مجال أن يرفع عقيرته أو يدلي بصوت يحتاج به وعلي حاضر ، وقد صحح الامام كثيراً من أخطاء عثمان وردّه في كثير من القضايا التي لا تتفق والدين ، أو تكون شاذة بعيدة عن شريعة سيد المرسلين .

١ - ذكر السيوطي في الدر المنثور في ذيل تفسير قوله تعالى : (ووصينا الانسان بوالديه إحساناً) قال : عن بعجة بن عبد الله الجهني قال : تزوج رجل منا امرأة من جهينة فولدت له تماماً لسته أشهر ، فانطلق زوجها إلى عثمان بن عفان فأمر برجها ، فبلغ ذلك علياً رضي الله عنه فقال : ما تصنع ؟ قال : ولدت تماماً لسته أشهر ، وهل يكون ذلك ؟ قال علي رضي الله عنه : أما سمعت الله يقول : (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) وقال : (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين) . فكم تجده بقي إلا ستة أشهر ، فقال عثمان : والله ما فطنت لهذا عليّ بالمرأة فوجدوها قد فرغ منها ، وكان من قولها لاختها : يا اخي لا تحزني فوالله ما كشف فرجي أحد قط غيره ، قال : فشب الغلام بعد ، فاعترف الرجل به وكان أشبه الناس به .

٢ إن رجلاً أتى عثمان بن عفان وهو أمير المؤمنين وبيده جمجمة إنسان ميت فقال : إنكم تزعمون النار يعرض على هذا ، وأنه يعذب في القبر ، وأنا قد

وضعت عليها يديّ فلا أحس منها حرارة النار ، فسكت عنه عثمان وأرسل إلى علي بن أبي طالب المرتضى يستحضره ، فلما أتاه وهو في ملأ من أصحابه ، قال للرجل : اعد المسألة فأعادها ، ثم قال عثمان بن عفان : اجب الرجل عنها يا أبا الحسن ، فقال علي : ايتوني بزند وحجر والرجل السائل والناس ينظرون إليه فأتي بهما فأخذهما وقدح منها النار ، ثم قال للرجل : ضع يدك على الحجر ، فوضعها عليه ثم قال : ضع يدك على الزند فوضعها عليه فقال : هل أحسست منها حرارة النار ، فبهت الرجل ، فقال عثمان : لولا علي لهلك عثمان .

الامام علي تلميذ الوحي والنبوة

هذا هو الزمن يصفي بكل مسامعه حيث احس بنعمة جديدة ليس من انعام الأرض والجانها ، انه يتنصت لهمس بعيد لم يعمده منذ زمان سحيق ، وتساءل عن سر تلك الهمسات التي سرت إلى روحه فانعشتها ، وإلى وجدانه فاعاد له الحياة تسامول وفتش فمثر على حفيف اجنحة بين السماء والأرض ، إنها الملائكة التي خفت لخدمة رسول الله وحفظه وصيانيته ، انه نور النبوة في الأرض ، قد جذب سكان السماوات إليه واقتادها لتكون تحت امره ورهن إشارته .

انه بيت في احضان مكة ضم اعظم إنسان على وجه الأرض ، انه الانسان الذي اختاره الله لحمل رسالته فاغدق عليه من بركاته تربية وتهذيباً وتأديباً وتعليماً وهببط رسالة السماء على قلب محمد ، فكانت مطالعها اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم ، هكذا شاء الله ان يكون مفتتح هذه الرسالة علم ومعرفة .

لقد تنزل القرآن على قلب محمد والتقطة القلب الأمين آية آية ، وحرص على كل حرف من حروفه او حركة من حركاته ، انه رسول الله تنزل عليه الملائكة بروحي السماء وكلمات الله ، فازدهر بيته وتلأل ولع لأهل السماء ، كالمع لأهل الأرض ، انه محمد اليتيم الذي فقد اباه وامه ، وعاش مرارة اليتم وآلامه قد بشعه الله رسولا .

وفي ذلك الكتف الطاهر والمبقات النبوية العطرة ، شاء الله للانسان ان يرافق مسيرة النبوة من خطوتها الاولى - بل ما قبلها - ويفتح قلبه للبعن السماوي يردده جبرائيل النبي ، ويلقيه رسول الله لهذا الفتى المتوقد الذكي قطرة قطرة وجرة جرة ، انه علي ... علي بن ابي طالب الذي افاض عليه النبي من بركاته ما جعله اولي الناس به واحقهم بمنصبه بعد رحيله عن عالم الفناء .

لقد فتح علي عينه على محمد ، ومن هو محمد؟ انه رسول الله الذي اختاره الله لجل اعظم اطروحة سماوية لأهل الأرض ، انه رسول السماء يحمل رسالة الاسلام هذا الدين الشامل الكامل المستوعب لجميع شعب الحياة ومتفرعاتها ، وما تنطوي عليه من المفاهيم والقيم ، وما تتمخض عنه من احداث ووقائع ، محمد خلاصة الانسانية وزبدة هذا العالم ، انه الانسان الرسول الذي مثل تعاليم الله بمخاديفها واقام بها خير قيام ، ولقد كان صلة الوصل بين الله والانسان ، فأُنزل الله على قلبه اشرف كتاب بأشرف بيان ، انه القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، إنه القرآن بما يحويه من عناصر البقاء والدوام قد سكب في قلب محمد ، وبما فيه من تشريعات واحكام وسنن وقوانين قد رسخت في نفس محمد حتى جاء محمد كما اراد الله لأحب رسله واصفاهم واعظمهم واقوام ، لقد استوعب النبي جميع احكام القرآن وبلغها إلى الناس ، وقد كان الامام هو الظل الوحيد للنبي الذي لا يفارقه ليلاً او نهاراً ، انه معه في خلوته ومعه في سفره معه حيث حل واين ارتحل .

لقد تدرج الامام شيئاً فشيئاً ، وهبط القرآن على قلب النبي فأخذ يلقيه احكامه وآياته آية آية حتى استوعب مدلول آيات الله على يد النبي ، فلم تشذ آية إلا وعلي يعرف معناها ، يعرف ابن نزلت وعن نزلت وفي اي وقت نزلت ، انه علي الذي عايش القرآن طيلة السنوات التي كان يتنزل فيها ، فبأخذه من مصدره الاصيل دون واسطة احد ، انها المباشرة المستمرة في اخذ آيات الله بحيث دعت الأيام علياً ان يفصح عن ذلك ويعلن قائلاً : ما من آية إلا وقد علنت فيمن نزلت

واين نزلت في سهل او في جبل ، وان بين جوانحي لعلما جماً ، سلوني قبل ان تفقدوني ، فإنكم إن فقدتموني لم تجدوا من يحدثكم مثل حديثي .

إذن فقد تربي علي في ظلال القرآن ونشأ على بيانه ولسانه حتى اصبح هذا الكتاب هو القبة التي اُثرت في حياته ، فصافته صياغة فريدة ، لم يعهد العالم شبيهاً له ، لقد كان للقرآن في حياة علي اثر كبير ، إذ جعلت منه النموذج الكامل الذي خلقه البيان الالهي والمدرسة الاسلامية ذات الطابع المميز والملاح الخاصة . إن هذه السنين المتطاولة التي عاشها الامام في كنف النبي يغدق عليه رسول الله من بحر عطائه وهو يستزيد ويحرص اشد الحرص على العلم ، وان لا تفوته فرصة إلا ويستفيد منها حتى قيل له : مالك اكثر اصحاب رسول الله ﷺ حديثاً ؟ قال : إني كنت ^(١) إذا سأله انبأني ، وإذا سكت ابتدأني .

إن علياً عليه السلام قد صاغه النبي كما احب واراد حتى جاء صورة مثالية لأحلام النبوة الأملنة ، فعمد نعمة اظفاره أدبه وصقل نفسه ودربه على الاثار والمحبة والعدل والاخاء مع كل ما مر فيه النبي خلال دعوته ، كان فيها الامام تصوره الأحداث وتجمل منه المؤهل الوحيد لخلافة محمد ، فيما إذا انتابه شيء او اصابه مكروه .

إن علياً عايش الوحي الالهي بصفاته وطهره ، وعايش النبوة بما فيها من اقوال وأفعال وتصرفات ، فانطبعت سمات ذلك وملاحه على كلامه وتصرفه ، حتى اضحى ظلاً حاكياً لوصي الله ولرسوله الأمين ، وطبيعي ان يكون من عاش في تلك الظلال القرآنية ، وتلك الأقياء المحمدية ان يكون في قمة الكمال والمرتقى الرفيع الذي لا يدانيه إنسان آخر في هذا العالم ، لا يدانيه علماً ولا عملاً ولا جهاداً ولا غير ذلك من فصول الحياة وملاحها الرائعة .. وقد ثبت ان علياً عليه السلام اعلم اصحاب النبي وأفقههم ونحن نستعرض بعض تلك التفوقات التي جعلت منه إمام الجميع ومطمح أنظار الصحابة في زمن النبي وبعد وفاته .

(١) تاريخ الخلفاء للسيوطي ج ١ ص ٦٦ .

علي وعلم التفسير

قلنا ان علياً فتح عينيه على كلام الله وحديث الرسول ، وقد كان للقرآن عنده شأن كبير وفضل عظيم ، فإذا كان الطفل أول ما يفتح على العالم يرى وجه امه ويتأثر بها وتبقى تلك الصورة لا تفارقه طيلة حياته كلها ، فإنه عليه السلام قد ارتسمت صورة كتاب الله وكلماته في نفسه ، فلم يفارده هذا الكتاب الشريف طيلة حياته .

وإذا أردنا أن نعرف مقدار ما لهذا الكتاب من قيمة عظيمة عند علي ، وما له من احترام وتقدير ، فما علينا إلا أن نتصفح بعض تلك الكلمات التي أشار فيها عليه السلام الى كتاب الله ولم كان لهذا الكتاب من فضل ، وليس أحد أحق وأعرف منه بهذا الكتاب الكريم .

يقول عليه السلام :

ثم انزل عليه الكتاب نوراً^(١) لا تطفأ مصابيحہ ، وسراجاً لا يخبو توقده ، وبحراً لا يُدرك قعره ، ومنهاجاً لا يضل نهجه ، وشماعة لا يظلم ضوءه ، وفرقاناً لا يخمد برهانه ، وتبياناً لا تهدم أركانه ، وشفاء لا تخشى أسقامه ، وعزاً لا تهزم أنصاره ، وحقاً لا تخذل أعوانه ، فهو معدن الإيمان ومحبوس حته ، وينابيع العلم

(١) نهج البلاغة ص ٣١٥ .

وبحوره ، ورياض العدل وغدرانه ، وأثافي الإسلام وبنياته ، وأودية الحق وغيطانه ، وبحر لا ينزفه المستزفون ، وعيون لا ينضبها الماتحون ، ومناهل لا يفيضها الواردون ، ومنازل لا يضل نهجها المسافرون ... جعله الله رباً لعطش العلماء ، وربيعاً لقلوب الفقهاء ، ومحاج لطرق الصلحاء ، ودواء ليس بعده داء ، ونوراً ليس معه ظلمة ، وحبل وثيق عروته ومعلق منيعاً ذروته ، وعزاً لمن تولاه ، وسلاً لمن دخله ، وهدي لمن ائتم به ، وعذراً لمن انتحلّه ، وبرهاناً لمن تكلم به ، وشاهدأ لمن خاصم به ، وفلجاً لمن حاج به ، وحاملاً لمن حمله ، ومطية لمن اعمله ، وآية لمن تومس ، وجنة لمن استلأم ، وعلماً لمن دعى وحديثاً لمن روى وحكماً لمن قضى .

وقال رحمه الله :

إن الله سبحانه لم يعظ أحداً بمثل^(١) هذا القرآن ، فإنه حبل الله المتين وسببه الأمين ، وفيه ربيع القلب وينابيع العلم وما للقلب جلاء غيره .

وقال رحمه الله :

واعلموا ان هذا القرآن هو الناصح^(٢) الذي لا يفش ، والهادي الذي لا يضل والمحدث الذي لا يكذب ، وما جالس هذا القرآن أحد إلا قام عنه بزيادة أو نقصان ، زيادة في هدى أو نقصان من عسى ، واعلموا انه ليس على أحد بمسد القرآن من فاقة ، ولا لأحد قبل القرآن من غنى ، فاستشفوه من أدوائكم واستعينوا به على أعدائكم ، فإن فيه شفاء من أكبر الداء وهو الكفر والنفاق والفتنة والضلال ...

وقال رحمه الله :

وتعلموا القرآن فإنه أحسن الحديث ، وتفقهوا فيه فإنه ربيع القلوب ،

(١) نهج البلاغة ص ٢٥٤ .

(٢) د د د د ٢٥٠ .

واستشفوا بنوره فإنه شفاء الصدور ، وأحسنوا تلاوته فإنه أنفع القصص .

وقال رحمه الله :

إن القرآن ظاهره أنيق وباطنه عميق ، لا تغنى عجائبه ولا تنقضي غرابيه ولا تكشف الظلمات إلا به .

هذه بعض النماذج التي نطق بها الإمام وأعرب فيها عن مدى أهمية هذا القرآن وكَم كان له عند علي من احترام وتقدير ، فاسمعه في كلماته كيف تخرج كل كلمة من صميم القلب العلوي لتمطي للقرآن حقه وتصفه بما هو أهله ، انظر لترى مدى تغفل هذا القرآن وآياته في نفس علي وروحه ، إنها الكلمات التي لا تستوعب إلا مقدار طاقتها بيدها الإمام في وصف القرآن ، فاسمعه حيث يقول :
جعل الله رباً لمعطي العلماء وربيعاً لقلوب الفقهاء ومحاج لطرق الصلحاء ودواء ليس بعده داء ونوراً ليس معه ظلمة .

سبحانك اللهم قد أعطيت علياً بياناً يقصر عنه الفصحاء ولا يبلغه البلغاء ، إنه علي خريج مدرسة القرآن ، فكيف لا يعيش واقع القرآن وكيف لا يدرك أعماق القرآن وأهميته ؟ لقد نما عوده وشبّ قوامه على آيات الله وكلماته فقد ملك هذا الكتاب كل شخصية الإمام حتى جاء ترجمة حرفية لمضمونه والمراد منه ، وقد بلغ من اهتمامه به أنه كان وصيته لبنيه وأهله عندما ضربه اللعين ابن ملجم ، فقال لهم : الله الله في القرآن لا يسبقكم بالعمل به غيركم ...

هذا هو اهتمام علي بالكتاب الكريم ، وهذا الاهتمام متفرع عن الفهم العميق لدلول سورّه وآياته والمراد منه ، وقد كانت الإمام أعلم الأمة في تفسير القرآن والكشف عن آياته ، إذ أنه واكب رحلة نزوله من بدئها الى ختامها ، وقد نوء رحمه الله بذلك حيث قال : فوالذي فلق الحبة وبرء النسمة ، لو سألتهموني عن آية آية في ليل نزلت أو في نهار ، مكيتها ومدنيها وسفريها وحضرها ، ناسخها وملسوخها ومحكمها ومتشابهها وتأويلها ونزيلها ، لأخبرتكم .

ويقول عليه السلام معلناً : ما من آية إلا وقد علت فيمن نزلت وأين نزلت في سهل أو في جبل ، وإن بين جوانحي لعلماً جماً .

إنه علي الذي توحد في خصاله وأفعاله ، هو وحده الذي وصل الى مداليل آيات الله وكمالاته ، إنه وقف على كل آية آية ، فمرف متى نزلت وبمن نزلت والمكان الذي نزلت فيه .

إنه علي الذي عبّر عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله : علي مع القرآن والقرآن مع علي .. وكيف لا يكون كذلك وهو القرآن الناطق وكتاب الله هو القرآن الصامت ؟ .. إن علياً هو المفسر لآيات الله ، لقد زقه النبي العلم زقاً وأغدق عليه من علوم النبوة ما جعله باب مدينة علم الرسول .

إنه علي الذي بنى مدرسة فكرية ترجمت الإسلام علمياً وسلوكياً ، وقد فتح روحه وقلبه للناس ودعاهم إليه كي يعيشوا في ظلال القرآن الذي تربى عليه علي نفسه ، فكان نموذجاً قرآنياً ومدرسة بيانية تلقى كلماتها من قرأت الله وحديث النبي .

لقد عبّر علي عن شدة التحام القرآن في نفسه واهتمامه بهذا الكتاب الكريم ، عبّر بكلمة هي أبلغ ما تكون ، حيث قال : أنا النقطة تحت الباء ، إنه النقطة التي بها ترسم بسم الله الرحمن الرحيم على حقيقتها ، وبدونها لا تستكمل الجملة معناها ولا تؤدّي مدلولها .

إنه علي الذي سكب النبي في قلبه آيات الله ، فجاء علي قرآناً ناطقاً يفسر ويشرح ويبين مدلول الكلمات الإلهية في القرآن الصامت .

يقول ابن عباس ، وهو حبر الامّة والمرجع في التفسير ، ان علياً شرح له في ليلة واحدة من حين أقبل ظلامها إلى حين أسفر صبحها وأطفىء مصباحها ، في شرح الباء من بسم الله الرحمن الرحيم ولم يتعد إلى السين ، وقال عليه السلام : لو شئت لأوقرت أربعين قرأاً (أو بعيراً) .

معجزة البيان عند علي

لقد أعطى البيان مقاليدَه لأَمر المؤمنين ﷺ وأَسلس له القياد حتى أصبح عادة له وسجية ، فهو ابن القرآن وربيب أفصح العرب ، فهل يعوقه تعبير أو يصعب عليه بيان ؟

إنه علي قد تأثر ببيان القرآن ، فجاء حديثه وبيانه في خطبه ورسائله آية في الجمال والبلاغة سبقت أبناء عصره وتخطت زمان وجوده . إنك إذا تأملت قطعة من ذلك البيان العلوي لرأيت عليها نفحات القرآن ظاهرة وملامح الكتاب العزيز بادية ، إنها كلمات من تربى على البيان المعجز - القرآن الكريم - فجاء كلامه معجزاً كوجوده ، حتى قيل : ان كلامه دون كلام الخالق وفوق كلام المخلوق . إن بلاغة نهجه تكشف بوضوح مدى تفاعل علي مع القرآن ، وكَم كان للبيان الإلهي سيطرة على لسانه ، حتى تراء في فصول نهج البلاغة لا يختلف أوله عن آخره ، وإنك تجد نفس المسحة والأنفاس في كلامه كله وتستطيع أن تكتشف بذوقك بعد ممارسة للكلامه ان هذا من كلامه وهذا ليس من كلامه .

لقد أعطي علي من سعة البيان ما جعله يرسل دون تكلف أو مشقة ، حتى جاء نهجه معجزاً في معناه وفي قواله ، وقد اختار الشريف الرضي بعض تلك الخطب وسماها نهج البلاغة ، وإلا فخطب علي أكثر من ذلك بكثير .

ومن طواعية هذا البيان له ﷺ انه كان يخطب الخطبة بطولها على البدئية

وقد يعجز أئمة البلاغة عن تركيبها في خلواتهم وأوقات انفرادهم ، فمن ذلك ما رواه الكنجي الشافعي في مناقبه :

جلس جماعة من أصحاب النبي ﷺ يتذاكرون ، فذاكروا الحروف وأجمعوا ان الألف أكثر دخولا في الكلام من سائر الحروف ، فقام الإمام عليه السلام فخطب هذه الخطبة على البدعة ، فقال صلوات الله عليه :

حدثت وعظمت من عظمت منته ، وسبقت نعمته ، وسبقت رحمته غضبه ، وتمت كلمته ، ونفذت مشيئته ، وبلغت قضيته ، حدثته حد مقرر لرويته ، متخضعا لعبوديته ، متوصل من خطيئته ، معترف بتوجيهه ، مؤمل من ربه مغفرة تنجيته يوم يشغل عن فصيلته وبنيه ، ونستعينه ونسترشده ونستهديه ونؤمن به ونتوكل عليه .

وشهدت له تشهد مخلص موقن ، وفردته تفريد مؤمن متيقن ، ووحدته توحيد عبد مدعن ليس له شريك في ملكه ولم يكن له ولي في صنعه ، جلّ عن مشير ووزير وعون ومعين ونظير ، علم فستر ونظر فخبير وملك فقهر وعصى فغفر وحكم فعدل ، لم يزل ولن يزل ، ليس كمثل شيء وهو قبل كل شيء وبعد كل شيء ، رب منفرد بمزّته ، متمكن بقوّته ، متقدّس بعلوّه ، متكبر بشموّه ، ليس يدركه بصر ، وليس يحيط به نظر ، قوي منيع ، بصير صميع ، حلیم حكيم ، رؤوف رحيم ، عجز عن وصفه من يصفه ، وضلّ عن نعمته من يعرفه ، قُرْبَ قَبْعُدْ وَبَعْدَ قُفْرُبْ ، يجيب دعوة من يدعوه ويرزقه ويحبوه ، ذو لطف خفي وبطش قوي ، ورحمة موسعة وعقوبة موجعة ، رحمته جنة عريضة وموقنة ، وعقوبته جحيم ممدودة موبقة .

وشهدت ببعثة محمد عبده ورسوله وصفيته ونبيته وخليفه وحبيبه ، صلى عليه ربه صلاة تحظيه وتزلفه وتعلميه وتقربه وتدنيه ، بعثه في خير عصر وحين فترة وكفر ، رحمة لعبيده .. ختم به نبوته ووضح به حجته ، فوعظ ونصح وبلغ وكدح ، رؤوف رحيم بكل مؤمن رضي ولي زكي ، عليه رحمة وتسليم وبركة

وتكريم من رب غفور رحيم قريب مجيب .

وصيتكم جميع من حضر بوصية ربكم وذكرتكم سنة نبيكم فعليكم
برهة تسكن قلوبكم ، وخشية تذكري دموعكم وتقية تنجيكم قبل يوم يذهلكم
وبيليككم ، يوم يفوز فيه من ثقلت وزن حسنته وخف وزن سيئته ، ولتكن
مسألتكم وملقكم مسألة ذل وخضوع وشكر وخشوع وقوة ونزوع ونسدم
ورجوع ، وليغتنم كل مغتنم منكم صحته قبل سقمه وشيئته قبل هرمه وكبره
وفرصته وسعته وفرغته قبل شغله وغنيته قبل فقره وحضره قبل سفره ، من
قبل هرم ويكبر ويمرض ويسقم ويمسك طبيبه ويعرض عنه حبيبه وينقطع عمره
ويتغير لونه ويقل عقله قبل قولهم هو موءوك وجسمه منهوك قبل جده في نزاع
شديد وحضور كل قريب وبعيد قبل شخوص بصره وطموح نظره ورشح جبينه
وخطف عرنيته وسكون حنينه وحديث نفسه وبسكي عرسه ، ويتم منه ولده
وتفرق عنه عدوه وصديقه وقسم جمعه وذهب بصره وسمعه وكفن ومدد ووجه
وجرد وعري وغسل ونشف وسجى وبسط له وهيبي ونشر عليه كفته وشد منه
ذقنه وقص وعمم وودع عليه وسلم ، وحمل فوق سريره وصلي عليه ، ونقل من
دور مزخرفة وقصور مشيدة وحجر منجدة ، فجعل في ضريح ملحود ضيف
مرصود بلبن منضود مسقف يملود وهيل عليه غفره وحشى عليه مدره وتحقق
حذره ونسي خبره ورجع عنه وليه وصفيه ونديمه ونسيبه ، وتبدل به قربه
وحبيبه ، فهو حشو قبر ورهين قفر يسمى في جسمه دود قبره ويسيل صديده
على صدره ونحره يسحق برمته لحمه وينشف دمه ويرم عظمه حتى يوم حشره
ونشره ، فينشر من قبره وينفخ في صورته ويدعى بحشره ونشوره ، فتم بمثرت
قبور وحصلت سريرة صدور ، وجيء بكل نبي وصديق وشهيد ونظيق ، وقعد
للفصل رب قدیر بعدہ بصیر خیر .

فلکم من زفرة تعنيه وحسرة تقصيه ، في موقف مهيل ومشهد جليل بين
يدي ملك عظيم بكل صغيره وكبيره علم ، حينئذ يلجم عرقه ، ويحصره قلعه

عبرته غير مرحومة وصرخته غير مسموعة وحجته غير مقبولة ، تشر صحيفته
وتبين جريرته ، حيث نظر في سوء عمله وشهدت عينه بنظره ، وبسده ببطشه
ورجله بخطوه وفرجه بلمسه وجلده بمسه ، وتهده منكر ونكير ، وكشف عن
حيث بصير ، فسلسل جيده وغلغل ملكه يده ، وسبق يسحب وحسده فورد
جهنم بكرب وشدة ، وظل يعذب في جهنم ، ويسقى شريرة من حمم تشوي وجهه
وتسلخ جلده وتضربه زبنيته بقمع من حديد يعود جلده بعد نضجه كجلد جديد
يستقيث فتعرض عنه خزنة جهنم ، ويستصرخ فلم يحب ندم حيث لم ينفعه ندمه .
نعمذ برب قدیر من شر كل بصير ، ونسأله عفو من رضي عنه ومغفرة من قبل
منه فهو ولي مسألتي ومنجح طلبتي .

فمن زحزح عن تعذيب ربه ، جعل في جنته بقربه ، وخلد في قصور مشيدة
وملك حور عين وحفدة وطيف عليه بكؤس ، وسكن حظيرة قدس في فردوس
وتقلب في نعم ، ويسقى من تسنيم وشرب من سلسبيل قد مزج بزنجبيل ختم بمك
مستديم لذلك مستشعر للرسول ويشرب من خور في روض مفندق ليس
ينزف عقله .

هذه منزلة من خشي ربه وحذر نفسه ، وتلك عقوبة من عصى منشأه
وسولت له نفسه ، فهو قول فصل وحكم عدل قصص ، قص ووعظ ونص
تنزيل من حكيم حميد نزل به روح قدس منير مبين من عند رب كريم على قلب
نبي مهتد رشيد وسيد ، صلت عليه رسل سفرة مكرمون برة عذت برب علم
حكيم قدیر رحيم ، من شر عدو لعين رجم يتضرع متضرعكم ، ويبتهل مبتهلكم
ونستغفر رب كل مريوب لي ولكم ، ثم قرأ أمير المؤمنين عليه السلام : « تلك الدار
الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ، والعاقبة للمتقين » .

هذه خطبة رائعة تعطي صورة واضحة عن مدى القدرة البيانية المعجزة عند
علي ، ويقول أنه قد خطب خطبة أخرى بدون نقط ارتجالاً أولها :

الحمد لله الملك المعبود، المالك الودود، مصور كل مولود، وموئل كل مطرود،
ساطع المهاد، وموطد الأطواد، ومرسل الأمطار ومسبل الأوطار عالم الأسرار
ومدر كها، ومدمر الأملاك ومهلكها، ومكور الدهور ومكررها، ومورد
الامور ومصدرها، عم سماحة وكل ركاه ومحمل، وطاوع السؤال والأمل
وأوسع الرمل وأرمل .

أحمد حمداً ممدوداً مداه وأوحده كما وحده الأواء، وهو الله لا إله إلا الله
سواه، ولا صاعد لمساعدته وسواه، أرسل عمداً علماً للإسلام وإماماً للحكام
مسدداً للرعايا، ومعطل أحكام ود وسواع علم وعلم وحكم وأحكم أصل
الاصول ومهد وأكد الوعود وأوعد أوصل الله له الاكرام، وأودع روحه السلام
ورحم آله وأهله الكرام ما لمع رثال وملع رال وطلع هلال وسمع اهلال .

اعملوا رحمكم الله أصلح الأعمال واسلكوا مصالح الحلال واطرحوا الحرام
ودعوه واسمعوا أمر الله دعوه، وصلوا الأرحام وراعوها وعاصوا الأهواء
واردعوها، وصاهروا أهل الصلاح والورع، وصارموا رهط اللغو والطمع
ومصاهركم أظهر الأحرار مولداً، وأسرام سؤدداً وأحلام موردأ، وهما هو
امكم وحل حرمكم مملكتاً عروسكم المكرمة وماهر لكم كما مهر رسول الله
أم سلمة وهو أكرم من أودع الأولاد، وملك ما أراد وما سها مملكه ولا وهم ولا
وكس ملاحه ولا وصم . اسأل الله لكم احسان وساله ودوام اسعاده، والهم
كلاصلاح حاله والاعداد لمآله ومعاده، وله الحمد السرمد والمدح لرسوله أحمد .

فهذه معجزة البيان تتمخض على لسان علي بالبديهة التي هي أقوى من الاعداد
الطويل من غيره، لقد سمعنا بصحابة النبي وعرفنا عنهم الشيء الكثير، ولكن
أي واحد منهم لم يملك ما ملكه، ولم يعط ما أعطى ابن أبي طالب، ان ذلك
الجيل الذي صنعه القرآن أشرف الأجيال على مسرح التاريخ، وخلاصة ذلك
الجيل وسره يكن في علي إذا جمع غرر الصفات المتفرقة في غيره، يضاف إلى
ذلك ما انفرد به خاصة مما جعله أمام الجميع .

وبكفي لملي عظمة أن يكون نهج بلاغته خالداً بخلود الدهر ، إذ لو أدت النظر فيه ، وجلت في ربوعه بضع جولات لوجدت البلاغة والفصاحة ، ووجدت الكتاية والتشبيه ، ووجدت الحقيقة والمجاز ، ووجدت البيان والمعاني بكل تشعباتها ، والبديع بجميع أنواعه وأصنافه ، ان من له خبرة ببلاغة القرآن وبلاغة العرب يدرك بوضوح وجلال بلاغة نهج البلاغة وقوة البيان العلوي وعمقه وأدرك إن علياً قد سبق أبناء عصره مما جعل بعض من في قلوبهم غلا وحسداً ، ولم يقفوا على حقيقة علي من أبناء هذا العصر أن يشككوا في نسبة النهج وانتثائه لملي إذ كان فيه ما لم يكن في زمان علي ، فقد عجز هؤلاء وصعب الأمر عليهم أن يتخطى علي على من سبقه في الخلافة ، فأنكروا مناقبه ، ولم يعلموا أن هذا النهج كله غط واحد واسلوب واحد وطريقة واحدة تناسق وسطه مع طرفيه ، وابتدأه مع انتهاء مع الجزم ، والقطع ان خطب النهج قد رويت في الكتب المعتمدة قبل وجود والد الرضي جامع النهج بمائتي سنة .

يضاف إلى ذلك ان من تربى على مائدة القرآن ورافق أفصح العرب طيبة وجوده منذ صغره إلى أن قضى حياته مثل ذلك الإنسان لا ينكر عليه مثل ذلك النهج ، وخصوصاً من كان مثل علي الذي جعله النبي باب مدينة علمه وأغدق عليه من بيانه وفضله .

علي وعلم النجوم

لقد أسهم الإمام علي عليه السلام في جميع العلوم الإنسانية ، واعتقادنا بإمامته يقودنا إلى القول بأنه أعلم الأمة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، ليس في الكتاب والسنة فحسب ، بل في سائر العلوم الأخرى .

وهذا الاعتقاد يتفوقه على جميع الناس وفي سائر الميادين المختلفة قد يسدو عند بعضهم انه أمر يعوزه الدليل والبرهان ، ولكن الأدلة متضافرة والبراهين متعددة ومختلفة ، وقد أثبت الشيعة ذلك في كتبهم الكلامية والعقائدية ، وقد أقر بأعليته الصحابة جميعاً ، وأفصح النبي صلى الله عليه وآله عن ذلك حيث جعله أفضى أمته وباب مدينة علمه ، وقد مرّت بعض الكلمات من الصحابة والتابعين التي اعترف فيها انه أعلم الأمة بعد النبي ، ثم ان الأحداث التي جرت والسنين التي مرّت في حياة الإمام كشفت عن ذلك بشكل واضح لا غموض فيه ، حتى قال الخليل بن أحمد الفراهيدي مؤسس علم العروض ، وقد سئل عن الدليل على إمامة علي ، فأجاب : « احتياج الكل إليه واستغناؤه عن الكل دليل إمامته » .

ونحن عندما نتعرض إلى بعض هذه المتفرقات من العلوم المختلفة ، فإنما نقصد بذلك بيان سعة علم الإمام وإلمامه ببراعة وتفوق في جميع العلوم على اختلافها وتعددها ، وليس مقصودنا هو استيعاب جميع المفردات التي وقعت للإمام

وخاض في عبايها وبين معضلاتها ، فإن ذلك لا يتأتى في كتاب بل لا بد له من مجلدات .

ولست هذه الشواهد التي نطرحها على هذه الصفحات وليدة اليوم أو من مستحدثاته ، بل نقلتها كتب السير والتاريخ التي دوت في الصدر الأول والتي مضى على تأليفها مئات السنين ، ولم تنقلها كتب الإمامية فحسب ، بل نقلها المخالف والمؤلف والشيعة والمعادن ، وهذا بنفسه يثبت صحتها ووقوعها إذ كانت مورد الاتفاق وملتقى الكلمات .

لم نطرح سعة علم الإمام بحيث يشمل هذه المتنوعات من العلوم ، إلا لنبين أن علماً في العلم كان أحد رحلين : إما مبدعاً ومنشئاً له أو سابقاً ومتفوقاً على كل من ادعى المهارة والتفوق فيه .

وقد كان علم النجوم علماً ذا أهمية انفرد به قليل من الناس ، وكانت المنجم قبل ظهور الإسلام عند بعض المجتمعات تتخذها الملوك ، فكان هو الذي يوقت للحرب فيدفعهم لخوضها أو الكف عنها ، ولكن بعد أن جاء الإسلام ألقى كل تلك الأمور ، فحرّم التنجيم المعطل لفاعلية الله وقدرته وهيئته على الأمور ، فلذا روى عن النبي ﷺ أنه قال : من صدّق منجماً أو كاهناً فقد كفر بما أنزل الله على محمد . وما ورد عن الصادق عليه السلام حيث قال : إن المنجم ملعون والساحر ملعون . وما ورد في نهج البلاغة من كلام للإمام عليه السلام قاله لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخوارج ، فقال له : يا أمير المؤمنين ، إن سرت في هذا الوقت خشيت أن لا تظفر بمرادك من طريق علم النجوم ، فقال عليه السلام : أتزعّم أنك تهدي إلى الساعة التي من سار فيها صرف السوء ، وتخوف من الساعة التي من سار فيها حاق به النصر ؟ فمن صدّق بهذا فقد كذب القرآن واستغنى عن الإعانة بالله في نيل المحبوب ودفع المكروه ، وتبتغي في قولك للعامل بأمرك أن يوليكَ الحمد دون ربك ، لأنك بزعمك أنت هديته إلى الساعة التي نال فيها النفع وأمن الضر .

ثم أقبل ﷺ على الناس^(١) فقال : أيها الناس ، إياكم وتعلم النجوم إلا ما يتدى به في بر أو بحر ، فإنها تدعو إلى الكهانة ، المنجم كالكاهن ، والكاهن كالساحر ، والساحر كالكافر ، والكافر في النار .. سيروا على اسم الله .

فلا يجوز للمسلم أن يتعلم من التنجيم إلا ما يفيد أو يرد به غائلة المنجمين الذين يدعون سبقهم وأعلميتهم أو يقصدون تضليل الناس عن الطريق الحق . وقد رد الإمام على بعض المنجمين - غير المسلمين - الذين لم يدخل نور الإيمان إلى قلوبهم فاضطروا إلى مباراتهم وردم كي يوقفهم على أخطائهم ، وإنهم - إن عرفوا بعض ذلك - فإن الفائدة منه لا تدرك إلا بالإحاطة به إحاطة تامة ، وهذا متعذر على الناس ، والمعرفة الناقصة تسبب التعطيل والتوقف عن النشاط والحركة .

قال سعيد بن جبير : استقبل دهقان أمير المؤمنين ﷺ من المدائن فقال : تناحست النجوم الطالعات وتناحست السعود بالنحوس ، فإذا كان مثل هذا اليوم وجب على الحكيم الاختفاء ، ويومك هذا يوم صعب قد اقترن فيه كوكبان وانكفا فيه الميزان وانفدح من برجك النيران وليس الحرب لك بمكان .

فقال ﷺ : أيها الدهقان النبيء بالآثار المخوف من الأقدار ، ما كان البارحة صاحب الميزان ؟ وفي أي برج كان صاحب السرطان ؟ وكم الطالع من الأسد والساعات في الحركات ؟ وكم بين السراي والزراي ؟

فقال الدهقان : سأنظر في الاسطربلاب .

فتبسم ﷺ وقال له : ويلك يا دهقان ! أنت مسير الثابتات أم كيف تنفضى على الجاريات ؟ وأين ساعات الأسد من المطالع وما الزهرة من التوابع والجوامع ؟ وما دون السراي المحركات وكما قدر شعاع النيرات وكما التحصيل بالغدوات ؟

(١) نهج البلاغة ، ج ١ ص ٧٦ .

فقال الدهقان : لا علم لي بذلك .

فقال عيسى عليه السلام : هل نتج عليك أن انتقل بيت ملك الصين واحترقت دور الزنج وخمد بيت فارس وانهدمت منارة الهند وغرقت سرانديب وانخفض حصن الأندلس ؟ ..

إلى أن قال : قال عيسى عليه السلام : البارحة سعد سبعون ألف عالم وولد في كل عالم سبعون ألفاً والليلة يموت مثلهم ، وهذا - وأومى بيده إلى سعد بن مسعدة الحارثي وكان جاسوساً للخوارج في عسكره فظن أنه يقول خذوه فأخذ بنفسه فمات - منهم ، فخر الدهقان ساجداً .

إلى أن قال : ثم قال عيسى عليه السلام : نحن ناشئة القطب وأعلام الفلك ، أما قولك انقذ في برجك النيران ، فكان الواجب أن تحكم به لي لا عليّ ، أما نوره وضياؤه فعمدي ، وأما حريقه ولهبه فيذهب عني ، وهذه مسألة عميقة احسبها إن كنت حاسباً .

فقال الدهقان : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأنتك وليّ الله .

فهذه واقعة ولها نظائر وأشياء كثيرة ، فمن هو الذي لقّن الإمام هذا العلم ولم يذكر في التاريخ ان تتلمذ على يد أحد غير استاذه رسول الله؟ ومن أية مدرسة تخرج وبأية ملكة استطاع الإحاطة والنفوق؟ إنها أسئلة لا تجد جواباً إلا القول بأن علياً كان مدينة علم النبي ، فعله مشتق من ذلك المصدر الإلهي والعلم اللدني الذي أفاضه الله على رسوله وتلقاه علي منه .

علي والطاقة الكهربائية

روي أن الإمام عليه السلام عندما مرّ بالفرات وقد رأى تدفق مائه قال : لو شئت لاستخرجت من هذا نارا .

هذا فتح علمي لم يقف الناس عليه إلا في القرن العشرين ، لقد أدركه العقل البشري بعد تطواف كثير وأتعاب وجهود مضنية قدم خلالها العرق والدماء والدموع ، إن هذا الفتح العلمي لم يكن وليد الصدفة العشوائية التي يرجع إليها المعجزون ، وإنما كلف حصوله الكثير من المشقات ولم يحصل إلا بعد مرور أزمان كثيرة ، وهو بعد ذلك يعتبر من أهم الاكتشافات وأحسنها خدمة للبشرية .

هذا الاكتشاف العلمي قد سبق إليه الإمام علي وبشر به قبل أربعة عشر قرناً من الزمن ، ولكن أولئك الذين عاشوا مع علي وفي زمنه لم يكن عندهم القابلية التي تستوعب هذا الاكتشاف ، ولا شك أن كثيرين منهم ممن لم يقف على إمامة علي قد استهزأ من هذا الكلام ، وكثيرون منهم قد توجسوا ريبة من هذه الدعوة التي يدعيها بإخراج النار من الماء .

إن علياً قد وُلد لكل الأزمنة ، فهو الخالد الذي عطر وجوده هذا الكون ، إنه كان يقف بين الجموع ويقول لهم : سلوني قبل أن تفقدوني ، فلأنا بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض ، ولكن مع هذا الإلحاح منه والتأكيد على أن يسألوه ، فإنهم يحبسون ولا يقدمون ، إنهم أناس لم يعيشوا العقليّة التي تسمح لهم بهذا

التفكير ، وكم كان يحز في نفس علي أن يقول سلوتي فلا يجد سائلا ، وإن وجد فلأنما يجد اللؤم والخبث من المحرقت نفوسهم وضلّت قلوبهم ، إنه يقول سلوتي قبل أن تفقدوني ، فيقوم رجل من تحت منبره ليقول له : أخبرني بما في رأسي^(١) ولحيتي من طاقة شعر ؟ ما أسخفه من سؤال ! إنه يتضمن أشد الاستفزاز والاستهزاء ، إنه سؤال وليد النفاق والانحراف .. ويحبيه الإمام : والله لقد حدثني خليلي ان على كل طاقة شعر من رأسك ملكا يلعنك ، وان على كل طاقة من لحيتك شيطانا يغويك ، وان في بيتك سخلا يقتل ابن رسول الله ﷺ ، وكان ابنه قاتل الحسين ﷺ يومئذ يحبو ، وهو سنان بن أنس النخعي .

ومرة اخرى يقف ﷺ على أعواد منبره ويقول : لو كسرت لي الوسادة لحكت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم وبين أهل الفرقان بفرقانهم ، وما من آية من كتاب الله أنزلت في سهل أو جبل إلا وأنا عالم متى نزلت وفيمن نزلت .

وبدلاً من أن يعرض الناس مشاكلهم على الإمام ويقفوا منه على الحلول الناجمة المفيدة ، يقف أحدهم من تحت منبره قائلاً : يا الله والدعوى الكاذبة ! ويقف الآخر^(٢) في الطرف المقابل ليقول له : أشهد أنك أنت الله رب العالمين ! إنها الكلمات الشاذة التي ضلّت عن الحقيقة ، فتاهت بين الإفراط تارة والتفريط اخرى ، ولم يقفوا على حقيقة علي وجوهه .

(١) ابن أبي الحديد ، ج ٢ ص ٢٨٦ .

(٢) » » » ج ٥ ص ٤٣٦ .

حكم البغاة عند علي

لم تجر قبل خلافة الإمام علي عليه السلام حروب بين أهل القبلة ، إذ لم يحدث ذلك على عهد رسول الله ﷺ ولا في عهد الخلفاء الثلاثة ، إذ كانت جميع الحروب التي خاضها النبي والخلفاء كانت بين المسلمين والكافرين ، وقد أوضح النبي حكمها وبين معالمها بشكل واضح لا غموض فيه ولا شبهة .

وأما في زمن علي فقد كانت الحرب بين المسلمين أنفسهم ، بين أولئك الذين لزموا الخلافة الشرعية الراشدة بقيادة الإمام علي ، وبين أولئك الخارجين على سلطان هذه الخلافة من الناكثين والقاسطين والمارقين ، وقد انتضحت معالم الحق وهي أكبر من أن تخفى ، فقد كان علي رمز الحق وقطب رحاه ، وقد أخبر النبي عن هذا بقوله : « علي مع الحق والحق مع علي » .

وهذه الحرب قد أخبر النبي بها - كما في مناقب البغوي وغيره - حيث قال لأصحابه : إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله .

فقال أبو بكر : أنا هو .

قال علي عليه السلام : لا .

فقال عمر : أنا هو .

قال علي عليه السلام : لا ، ولكن خاصف النمل - وكان علي عليه السلام قد أخذ نمل

النبي يخلصها - . وها هي الحرب تدق أبوابها بين المسلمين، ويقوم الإمام ليقاتل على تأويل القرآن طبقاً لما أخبر به النبي، فكانت حروبه الثلاثة التي استغرقت أيام خلافته من يومها الأول إلى آخر يوم من حياته، وقد انتصر فيها جميعاً وبشئ بسيرته وحكمه فيهم حكم المخالفين إلى يوم الدين .

قال الصادق عليه السلام: كان في قتال علي عليه السلام أهل القبلة بركة، ولو لم يقاتلهم علي لم يدر أحد بعده كيف يسير فيهم .

وقد ورد في مناقب ابن طلحة الشافعي : أخذ المسلمون ^(١) السيرة في قتال المشركين من النبي صلى الله عليه وآله ، وأخذوا السيرة في قتال البغاة من علي عليه السلام ، وكان حكم الإمام فيهم هو التفصيل بين من كان له فئة يرجع إليها وبين من لم يكن له فئة، فقد قال لأصحابه يوم الجمل: لا تتبعوا مولياً ولا تجهزوا على جريح ومن أغلق بابه فهو آمن .. بينما في يوم صفين قُتل المقبل والمدبر وأجهز على الجريح . فهاتان سيران مختلفتان للنكتة التي ذكرناها ، وهي ان أهل الجمل ليس لهم فئة يرجعون إليها وإنما هم بأعيانهم مستهدفون ، بينما كان لأهل صفين فئة يعودون إليها إذا تركوا .

(١) قضاء أمير المؤمنين قتستري ، ص ٢٤٠ .

الإمام والرياضيات

جلس رجلان يتغذيان مع أحدهما خمسة أرغفة^(١)، ومع الآخر ثلاثة أرغفة، فلما وضعوا الغذاء بين أيديهما مر بهما رجل فسلم فقالا: اجلس للغداء، فجلس وأكل معها واستوفوا في أكلهم الأرغفة الثمانية، فقام الرجل وطرح إليها ثمانية دراهم وقال: خذ هذا عوض مما أكلت لكما ونلتك من طعامكما، فتنازعا وقال صاحب الحصة الأرغفة: لي خمسة دراهم ولك ثلاثة، فقال صاحب الثلاثة الأرغفة: لا أرضى إلا أن تكون الدرام بيننا نصفين، وارتفعوا إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقضا عليه قصتها، فقال لصاحب الثلاثة الأرغفة: قد عرض عليك صاحبك ما عرض، وخبزه أكثر من خبرك فارضى بثلاثة.

فقال: لا والله لا رضيت منه إلا بمر الحق، فقال علي رضي الله عنه: ليس لك في مر الحق إلا درهم واحد وله سبعة، فقال الرجل: سبعان الله يا أمير المؤمنين هو يمرض على ثلاثة فلم أرضى، وأشرت علي بأخذها فلم أرض، وتقول لي الآن: أنه لا يجب في مر الحق إلا درهم واحد، فقال له علي: عرض عليك صاحبك الثلاثة صلحا، فقلت: لم أرض إلا بمر الحق، ولا يجب لك بمر الحق إلا واحد.

(١) الاستيعاب ج ٢ ص ٤٦٢.

فقال الرجل : فمرفني بالوجه في مر الحق حتى أقبله .

فقال علي رضي الله عنه : أليس للثمانية أرغفة أربعة وعشرون ثلثاً أكلتموها وأنتم ثلاثة أنفس ، ولا يعلم إلا أكثر منكم أكلاً ، ولا الأقل فتحملون في أكلكم على السواء .

قال : بلى .

قال : فأكلت أنت ثمانية ، وإنما لك تسعة أثلاث ، وأكل صاحبك ثمانية أثلاث وله خمسة عشر ثلثاً ، أكل منها ثمانية وبقي له سبعة ، وأكل لك واحدة من تسعة ، فلك واحد بواحدك وله سبعة بسبعة .

فقال له الرجل : رضيت الآن .

ذكر الشيخ التستري في كتابه (قضاء أمير المؤمنين عليه السلام) قال :

دخل يهودي على علي عليه السلام وقال : أخبرني عن عدد يكون له نصف وثلث وربيع وخمس وسدس وسبع وثمان وتسع وعشر ، ولم يكن فيه كسر فقال علي عليه السلام : إن أخبرتك تسلم ؟

فقال : نعم .

فقال عليه السلام : أضرب أيام اسبوعك في سنتك ، فكان كما قال ، فلما تحققت المسألة وصحتها ، ولم يكن فيها كسر أسلم .

إن ضرب أيام الاسبوع السبعة في ثلاثمائة وستين أيام السنة ، يصير الحاصل ألفين وخمسمائة وعشرين وله الكسور التسعة النصف ، وهو ألف ومائتان وستون والثلث وهو ثمانمائة وأربعون ، والرابع ستائة وثلاثون ، والخمس خمسمائة وأربع ، والسدس أربعمائة وعشرون ، والسبع ثلاثمائة وستون ، والثمن ثلاثمائة وخمسة عشر ، والتسع مائتان وثمانون ، والعشر مائتان واثنان وخمسون .

الإمام علي وعلم النحو

وأما علم النحو فهو الذي فتق كثره وأبان معدنه ، وأسدى للغة العربية أنصح الأيادي وأعظمها ، وقدم لها أوفر خدمة وأحسن معروف ، فهو المؤسس لهذا العلم والمبين ركائزه وقواعده ، فقد ذكر الزجاج في أماليه عن أبي الأسود الدؤلي قال : دخلت على علي بن أبي طالب فرأيتَه مطرقاً مفكراً ، فقلت : فيما تفكر يا أمير المؤمنين ، قال : إني سمعت ببلدكم هذا لحناً ، فأردت أن أصنع كتاباً في أصول العربية ، فقلت : إن فعلت هذا أحييتنا وبقيت لنا هذه اللغة ، ثم أتيت بعد ثلاث ، فألقى إليّ صحيفة فيها : بسم الله الرحمن الرحيم الكلام كله ، اسم وفعل وحرف ، فالاسم ما أنبأ عن المسمى ، والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى ، والحرف ما أنبأ عن معنى ليس باسم ولا فعل ، ثم قال لي : تتبعه وزد فيه ما وقع لك ، واعلم يا أبا الأسود إن الأشياء ثلاثة : ظاهر ومضمر وشي ، ليس بظاهر ولا مضمر ، وإنما تتفاضل العلماء في معرفة ما ليس بظاهر ولا مضمر .

قال أبو الأسود : فجمعت منه أشياء وعرضتها عليه ، فكان من ذلك حروف النصب ، فذكرت فيها إن وأن وليت ولعل وكان ولم أذكر لكن ، فقال لي : لم تركتها ، فقلت : لم أحسبها فيها ، فقال : بل هي منها فزدها فيها .

علي والقضاء

لقد امتاز علي عليه السلام بمقدرة فائقة النظر في الكشف عن الامور الغامضة التي لا يستطيع أن يلتفت إليها إلا من أوتي من أطراف الإمامة حظاً ونصيباً ، فإنه عليه السلام أبان أموراً يقف الإنسان أمامها متحيراً مطرقاً ، لا يهتدي وجهها ولا يعرف كيف المخرج منها ، ولقد توصل للكشف عن ذلك بأسلوب يدع الجاني يعترف ويقر بما اقترف وارتكب ، وهذه صفة قد فقدت في الخلفاء المتقدمين عليه إذ رب حكم أبسط من ذلك ، قد عجز القوم عن كشفه ، فكيف بك إذا كانت الامور مشتبهة ومختلطة ، كيف يكون حكمهم وبيانهم ، فإن القوم إذا كانوا لا يهتدون إلى ما هو المراد من كتاب ربهم ، وقد نزل والنبي بين أظهرهم فوقفوا حائرين مضطربين .

فتلّا سئل أبو بكر عن قوله تعالى (١) : (وفاكهة وأبا) فقال : أي سماء تظلني أو أي أرض تقلني ؟ إن قلت في كتاب الله ما لا أعلم .

فإذا كان خليفة المسلمين لا يعرف كلمة (الأب) من قرآن ربه وكتاب نبيه وقد عاصر رسول الله وعاش أيام تنزيل هذا الكتاب العظيم ، فكيف يستطيع أن يحل سائر ما يعترض سبيله من المشاكل والامور التي تحدث في مجتمع يمتد

(١) الكشف وابن كثير في تفسيرهما .

طولاً وعرضاً ، ويقع فيه من الأحداث والشؤون ما لا يحصى .

ويسأل مرة أخرى عن قوله تعالى (١) : (يستفتونك ، قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك) ، فقال : إني سأقول فيها برأي ، فإني يك صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأ فمن الشيطان ، والله ورسوله بريئان منه ، أراء ما خلا الولد والوالد ، فلما استخلف عمر قال : إني لاستحي الله أن أرد شيئاً قاله ابو بكر .

فهذه نماذج أقدمها بين يدي القارئ الكريم ، وهي نماذج بسيطة جداً يعرفها كل عربي له أدنى الملم بهذه اللغة العظيمة ، وهذا البيان المبين .

وأما عمر فدعنا عن هفواته ، فله مقامات لا يحسد عليها ، فقد تكون قضية واحدة يتكرر منه الحكم فيها بأشكال مختلفة وصور متنوعة .

يقول ابن أبي الحديد : كان عمر يفتي كثيراً بالحكم ، ثم ينقضه ويفتي بضده وخلافه ، قضى في الجد مع الاخوة قضايا كثيرة مختلفة ، ثم خاف من الحكم في هذه المسألة فقال : من أراد أن يتقحم جرائم جهنم فليقل في الجد برأيه .

هذه هي براعة الخليفة حكم بشيء ثم نقضه وأفتى بضده ، ثم وقف وكان ليس للإسلام رأي في هذه المسألة ، ولا للشريعة مجال فيها ، ما أعظم الامور وأشد الحطب ، أن يستولي على رقاب الناس ويتقدم للسياسة ، غير ابن أبي طالب الذي كان يقول : (سلوني قبل أن تفقدوني) .

صاوات الله عليك يا أمير المؤمنين ، لو كانت لغيرك بعض مالك من الصفات والمؤهلات لوضعه في درجة الأنبياء والمرسلين .

لقد أوتي الإمام عليه السلام قدرة فذة جعلته إماماً للناس ومثلاً أعلى ، تطمح البشرية نحو ذروته ، تترسم خطاه وتهتدي بنهجه ، وتسير وفق ساوكة الوصول

إلى شاطئ الأمان دون كبوة أو عثرات ، وقد أوضح ما أشكل على الناس
 وبين لهم ما اختلط عليهم ، فأذن الجميع له دون استثناء حتى أضحى الحلال
 لكل المشاكل التي تعترض سبيل البشرية ، ولا يمكننا أن نستوعب كل تلك
 القضية التي قضى بها أمير المؤمنين ، وكل المشاكل التي فصلها وحلها وبين أحكامها
 فإن ذلك يتطلب كتاباً مستقلاً ، وقد وضع علماؤنا الأبرار رضوان الله عليهم
 كتباً خاصة تناولت هذا الموضوع جمة وتفصيلاً ، ولكن كما يقول الفقهاء : (ما
 لا يدرك كله لا يترك كله) . فلذا نقتصر على المامة سريعة كنموذج يقدم وعنوان
 نستلهم منه القدرة الفائقة لهذا الإمام العظيم .

اضرب رقبة العبد منها :

إن رجلاً أقبل على عهد علي عليه السلام من الجبل حاجباً ومعه غلام له فأذنب
 فضربه مولاه فقال : ما أنت مولاي بل أنا مولاك ، فما زال ذا يتوعد ذا وذا
 يتوعد ذا ويقول : كما أنت حتى نأتي الكوفة يا عدو الله ، فذهب بك إلى أمير
 المؤمنين ، فلما أتيا الكوفة أتيا أمير المؤمنين عليه السلام فقال الذي ضرب الغلام :
 أصلحك الله هذا غلام لي ، وأنه أذنب فضربته فوثب عليّ ، وقال الآخر : هو
 والله غلام لي ، إن أبي أرسلني معه ليعينني ، وأنه وثب عليّ يدعيني لينذهب بمالي
 فأخذ هذا يحلف وهذا يكذب هذا ، وهذا يكذب هذا ، فقال الإمام : انطلقا
 فتصادقا في ليلتكما هذه ، ولا تجيئاني إلا بحق ، فلما أصبح أمير المؤمنين عليه السلام
 قال لقنبر : أثقب في الحائط ثقبين ، واجتمع الناس فقالوا : لقد وردت عليه
 قضية ما ورد عليه مثلاً ، لا يخرج منها ، فقال لها : ما تقولان فحلف هذا ،
 إن هذا عبده ، وحلف هذا إن هذا عبده ، فقال لها : قوما فلاني است أراكما
 تصدقان ثم قال لأحدهما :

أدخل رأسك في هذا الثقب ثم قال للآخر : أدخل رأسك في هذا الثقب ثم
 قال : يا قنبر علي بسيف رسول الله عجل اضرب رقبة العبد منها ، عندها أخرج

الغلام رأسه مبادراً ، ومكث الآخر في الثقب ، فقال عليه السلام للغلام : ألسنت
تزعج أنك لست بعبد ؟ فقال : بلى ، ولكن ضربني وتعدى عليّ ، فتوثق له
أمير المؤمنين عليه السلام ودفعه إليه .

إنها قضية استطاع الإمام فيها كشف الحقيقة ، إنها مسألة نفسية استطاع بها
علي أن يدخل إلى صميم النفس الإنسانية التي تظهر فيها الحقيقة في لحظة من لحظات
غفلتها . أين هو الإنسان الذي أعطى هذه العبقرية المتفتحة كي يعرف وجه الحق
فيها ، فهل اعطى أحد من الناس مثل هذه النظرة الكبيرة التي بها يستطيع أن
يحسّ الحق ويبطل الباطل . إن علياً وريث النبي الوحيد الذي بقضائه يكون
فصل الحق وعلى يديه تسترجع الحقوق وتحفظ الأموال والأنفس والفروج .

لقد أوتي الإمام المعية وذكاء ، بل إلهاماً لا يقف دونه قضية ، فقد كان إذا
توجه إلى مشكلة حلها بسرعة البرق ، وجاءت كفلقي الصبح ، وقد كشف النبي
عن ذلك بقوله : (أقضاكم علي) .

الله أكبر :

دخل أمير المؤمنين عليه السلام المسجد فاستقبله شاب يبكي وحوله قوم يسكنونه .
- فقال علي ما أبكاك ؟

- فقال : يا أمير المؤمنين إن شريحاً قضى عليّ بقضية ما أدري ما هي إن
هؤلاء النفر خرجوا بأبي معهم في سفر ، فرجعوا ولم يرجع أبي فسالّتهم عنه ،
فقالوا : مات ، فسالّتهم عن ماله ، فقالوا : ما ترك مالا ، فقدّمّتهم إلى شريح
فاستحلفهم ، وقد علمتُ يا أمير المؤمنين إن أبي خرج ومعه مال كثير .

- فقال لهم أمير المؤمنين : ارجعوا ، فرجعوا وافق معهم إلى شريح .

فقال له أمير المؤمنين : يا شريح كيف قضيت بين هؤلاء ؟

فقال : يا أمير المؤمنين إدعى هذا الفتى على هؤلاء النفر إنهم خرجوا في سفر

وأبوه معهم ، فرجعوا ولم يرجع أبوه ، فسألته عن فقالوا : مات ، فسألته عن ماله فقالوا : ما خلف مالا ، فقلت للفتى : هل لك بينة على ما تدعي ؟ فقال : لا ، فاستحلفتهم ، فقال أمير المؤمنين : والله لأحكن فيهم بحكم ما حكم به قبلي إلا داود النبي .

— يا قنبر أَدع لي بشرطة الخميس ، فدعاهم فوكل لكل رجل منهم رجلا من الشرطة ، ثم نظر إلى وجوههم فقال : ماذا تقولون ، أتقولون إني لا أعلم ما صنعت بأبي هذا الفتى ؟ إني إذا لجاهل .

ثم قال فرقومهم وغطسوا رؤوسهم ، ففُسرَق بينهم وأقيم كل رجل منهم إلى اسطوانة — عمود — من أساطين المسجد ورؤوسهم مغطاة بشياهم .

ثم دعا عبيد الله بن أبي رافع كاتبه فقال : هات صحيفة ودواة ، وجلس أمير المؤمنين في مجلس القضاة ، وجلس الناس إليه فقال لهم : إذا أنا كُتِّبْتُ فكُتِّبُوا ، ثم قال للناس : اخرجوا ، ثم دعا بواحد منهم فأجلسه بين يديه وكشف عن وجهه ، ثم قال لعبيد الله بن أبي رافع : أكتب إقراره وما يقول ، ثم أقبل عليه بالسؤال .

فقال له أمير المؤمنين : في أي يوم خرجت من منازلكم وأبو هذا الفتى معكم . فقال الرجل : في يوم كذا وكذا .

قال : وفي أي شهر ؟

قال : في شهر كذا وكذا .

قال : وفي أي سنة ؟

قال : سنة كذا وكذا .

قال : وإلى أين بلغت في سفركم حتى مات أبو هذا الفتى ؟

قال : إلى موضع كذا وكذا .

قال : وفي منزل من مات ؟

قال : في منزل فلان بن فلان .

قال : وما كان مرضه ؟

قال : كذا وكذا .

قال : وكم يوماً مرض ؟

قال : كذا وكذا .

قال : ففي أي يوم مات ومن غسله ومن كفنه ؟ وبم كفنتموه ومن صلى عليه ؟ ومن نزل في قبره . فلما سأله عن جميع ما يريد كتب أمير المؤمنين عليه السلام وكتب الناس جميعاً ، فارتأب أولئك الباقون ولم يشكّوا أن صاحبهم أقر عليهم وعلى نفسه ، فأمر أن يغطى رأسه وينطلق به إلى السجن ، ثم دعا بآخر فأجلسه بين يديه وكشف عن وجهه .

وقال أمير المؤمنين : كلا زعمتم إني لا أعلم ما صنعتم ؟

فقال الثاني : يا أمير المؤمنين ما أنا إلا واحد من القوم ، وقد كنت كارهاً لقتله فأقر ، ثم دعا بواحد بعد واحد كلهم يقر بالقتل ، وأخذ المال ثم ردّ الذي أمر به إلى السجن ، فأقر أيضاً فألزمهم المال والدم .

إن هذه القضية إحدى قضايا علي التي كشف وجه الحق فيها ، وقد استعمل فيها كتابة الإقرار واخذه من المتهم ، وهذا باب قد فتحه علي ، فكان أول الرواد الذين أرادوا تحقيق العدالة وبسط نفوذ الحق بأي الطرق والسبل كان .. إنه أسلوب من أروع أساليب احقاق الحق والكشف عن وجه القضية الكامل .. فإن كان القوم صادقين فيما يدعون فستتوافق شهادتهم وأقوالهم ، وإلا فستختلف وتباین ، وعندها تكشف الجريمة ويتضح الصبح لذي عينين .

واكتفي بذكر هذا من قضاء علي ، ومن أراد المزيد من ذلك ، فما عليه إلا أن يعود إلى كتاب (قضاء أمير المؤمنين) لشيخنا التسري ، فإن فيه الكثير من الأمور المشكلة والقضايا المعقدة التي حلها الإمام ، وأبان حقيقتها كما هي .

علي وعلم الغيب

إن لأُمير المؤمنين عليه السلام مميزات لم يُكتسب لأحد مثلها ، فقد صدرت منه أمور هي أكبر من أن تفسر بشكل اعتيادي ، إنها خوارق للعادة أظهرها الله على يديه كي يظهر فضله وسموه للملأ ، ويتضح تقدمه وأسبقيته على الناس جميعاً ، فأخبر بأمور هي في طبقات الغيب مما خبأه المستقبل ، فأتت وكأنها فلق الصبح اصدقت ما أخبر به الإمام وكأنها حوادث مشاهدة له طابقت إخباره دون زيادة أو نقصان .

وهذا الإخبار منه بهذه المغيبات بأي شكل فسّر فإنه يعطيه رقماً جديداً وامتيازاً وتقدماً على سائر المسلمين ، إذا ضمناه إلى بقية متفرداته تؤهله بأجمعها إلى القيادة الإسلامية وتقدمه على جميع المسلمين الذين لم تشفع لهم كبر أعمارهم ومشيتهم أن يشاركوه في جزء منها .

ونحن نسرد بعض تلك الحوادث دون أن نلّم بها جميعاً ، إذ نحتاج إلى كتاب مستقل لو أردنا استقصاء ذلك وجمعه .

١ - لقد أخبر الإمام عليه السلام بما يجري على بعض أصحابه من القتل ، فقد أخبر بقتل (ميثم التمار) والصورة التي يتم بها استشهاده .

ففي رواية أن ميثم التمار كان عبداً لامرأة من بني أسد ، فاشتراه أمير المؤمنين

نوعيه منها وأعتقه وقال له ذات يوم : إنك تؤخذ بعدي فتُصلب وتُطعن بحربة ، فإذا كان اليوم الثالث ابتدر منخرارك وفك دماً فتخضب لحيتك فانتظر ذلك الحُضاب وتصلب على باب دار عمرو بن حريث عاشر عشرة أنت أقصرم خشبة وأقربهم من المطهرة وامضِ حتى أريك النخلة التي تُصلب على جذعها ، فأراه إياها ، وكان ميثم يأتيا فيصلي عندها ويقول : بوركت من نخلة لك خلقت^(١) ولي غذيت .

ولما كان زمن عبيد الله بن زياد أدخل عليه فقال له ابن زياد : أين ربك ؟

قال ميثم : بالمرصاد لكل ظالم وأنت أحد الظلمة .

قال ابن زياد : إنك على عجمتك لتبلغ الذي تريد . ثم قال : أخبرني ما أخبرك صاحبك اني فاعل بك .

قال ميثم : أخبرني أنك تصلبني عاشر عشرة أقصرم خشبة وأقربهم إلى المطهرة ، وأنا أول خلق الله ألجم في الإسلام .

قال ابن زياد : لنخالفنه .

ولكن مشيئة الله أبَت أن يخالف الدّعي ما أخبر به الإمام ، فقد امر بصلب ميثم في نفس المكان الذي أشار إليه أمير المؤمنين على نفس الجذع ، وبعد أن رفعوه على الحشبة أخذ يحدث بفضائل بني هاشم .

ف قيل لابن زياد : قد فضحككم هذا العبد .

فقال : الجموه ، وكان أول خلق الله ألجم في الإسلام .

ورويت قصة استشهاد هذا الثائر بشكل آخر ، أروها لتكون شاهداً وعزماً لصمود الثائرين والمدافعين عن الحق على مدار التاريخ ، وملخصها :

(١) البحار ج ٤٢ ، وابن أبي الحديد ج ٢ ص ٢٩٣ .

ان ابن زياد قال لميثم : لتبرأَن من علي ولتذكرَن مساوئه .. أو لأقطعَن
يديكَ ورجليكَ ولأصلبَنكَ .

فبكى ميثم ، فقال ابن زياد : بكيت من القول دون الفعل ؟

فقال ميثم : والله ما بكيت من القول ولا من الفعل ، ولكنني بكيت من شك
كان دخلني يوم أخبرني سيدي ومولاي .

فقال ابن زياد : وما قال لك ؟

قال ميثم : قال لي أمير المؤمنين : والله لتقطعن يداك ورجلاك ولسانك
ولتصلبن .

قال ابن زياد : والله لأقطعن يديكَ ورجليكَ ولأدعنَ لسانك حتى اكذبكَ
واكذب مولاك .. فأمر به فقطعت يداه ورجلاه ثم اخرج وأمر به أن يصلب ،
فنادى بأعلى صوته : أيها الناس ، مَنْ أراد أن يسمع الحديث المكنون عن علي بن
أبي طالب ؟ فاجتمع الناس وأخذ يحدثهم ، وبينما هو كذلك إذ خرج عمرو بن
حريث وهو يريد منزله فقال : ما هذه الجماعة ؟ قيل : ميثم التمار يحدث الناس
عن علي بن أبي طالب ، فانصرف مسرعاً فقال لابن زياد : أصلح الله الأمير ،
بادر فابعث إلى هذا مَنْ يقطع لسانه ، فإني لست آمن أن تتغير قلوب أهل الكوفة
فيخرجوا عليك .

فالتفت ابن زياد عندها إلى حربي فوق رأسه قائلاً له : اذهب فاقطع لسانه .

قال : فأناه الحربي وقال له : يا ميثم ، قال : ما تشاء ؟ قال : اخرج لسانك
فقد أمرني الأمير بقطعه .

قال ميثم : ألا زعم ابن الامة الفاسجة انه يكذبني ويكذب مولاي ؟ !
فقطع لسانه ...

٢ - وأخبر الإمام كذلك باستشهاد رشيد^(١) الهجري ، حيث روى زياد ابن النصر الحارثي قال : كنت عند زياد إذ أتني برشيد الهجري فقال له زياد : ما قال لك صاحبك - يعني علياً عليه السلام - أنا فاعلون بك ؟ قال : تقطعون يدي ورجلي وتصلبونني ، فقال زياد : أما والله لا كذب حديثه ، خلوا سبيله ، فلما أراد أن يخرج قال زياد : والله ما نجد شيئاً شراً مما قاله له صاحبه ، اقطعوا يديه ورجليه واصلبوه .

فقال رشيد : هيهات ! قد بقي لي عندكم شيء أخبرني به أمير المؤمنين عليه السلام . فقال زياد : اقطعوا لسانه .

فقال رشيد : الآن والله جاء التصديق لأمر المؤمنين .

٣ - ومنها : أن الحجاج بن يوسف الثقفي قال ذات يوم : احب أن اصيب رجلاً من أصحاب أبي تراب فأقترب إلى الله بدمه ، فقبل له : ما نعلم أحداً كان أطول صحبة لأبي تراب من قنبر مولاه ، فبعث في طلبه فأتي به فقال له : أنت قنبر ؟

قال : نعم .

قال : أبو همدان ؟

قال : نعم .

قال : مولى علي بن أبي طالب ؟

قال : الله مولاي وأمير المؤمنين علي ولي نعمتي .

قال : أبرأ من دينه .

قال : فإذا برئت من دينه تدلني على دين غيره أفضل منه ؟

(١) البحار ج ٤٢ ص ١٢٥ ، وابن أبي الحديد ج ٢ ص ٢٩٤ .

قال : إني قاتلك فاختر أية قتلة أحب إليك .

قال : قد صيرت ذلك إليك .

قال : ولم ؟

قال : لأنك لا تقتلني قتلة إلا قتلتك مثلها ، وقد أخبرني أمير المؤمنين عليه السلام أن ميتي تكون ذبحاً ظمأً بغير حق .
قال : فأمر به فذبح .

٤ - ومنها ما حدث به هرثة بن سليم قال : غزونا مع علي بن أبي طالب غزوة صفين ، فلما نزلنا بكربلاء صلى بنا صلاة ، فلما سلم رفع إليه من تربتها فشمها ثم قال : واهاً لك أيتها التربة ، ليحشرن منك قوم يدخلون الجنة بغير حساب .

وُيهر هرثة وظل حديث الإمام يراوده في كل فترة ، وكان منكراً له ، فلما رجع إلى زوجته جرداء بنت سمير ، وكانت من شيعة علي ، حدثها بما سمعه من الإمام ، فقالت له : دعنا منك أيها الرجل ، فإن أمير المؤمنين لم يقل إلا حقاً .
ولم تمض الأيام حتى بعث ابن زياد يجيوشه لحرب ربحانة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان فيهم هرثة ، فلما انتهى إلى كربلاء ورأى الحسين عليه السلام وأصحابه تذكّر قول الإمام أمير المؤمنين ، فكره حربه وأقبل على الإمام الحسين وأخبره بما سمعه من أبيه ، فقال له الإمام : معنا أم علينا ؟

فقال : لا معك ولا عليك ، تركت أهلي^(١) وولدي وأخاف عليهم من ابن زياد .

فنصحه الإمام وقال له : ولّ هارباً حتى لا ترى منا مقتلاً ، فوالذي نفس

(١) رقعة صفين ، ص ١٥٧ .

محمد بيده ، لا يرى مقتلنا اليوم رجل ولا يفيئنا إلا أدخله الله النار .
وانهزم هرقة من كربلاء ولم يشهد مقتل الإمام الحسين .

هـ - ومنها قوله **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** لأهل الكوفة : أما انه سيظهر عليكم بعدي رجل
رحب بالعلوم مندحق البطن يأكل ما يحيد ويطلب ما لا يحيد ، فاقتلوه ولن
تقتلوه .. ألا وإنه سيأمركم بسبّي والبراءة مني ، فأما السب فسيبوني فإنه لي
زكاة ولكم نجاة ، وأما البراءة فلا تتبرؤا مني فإني ولدت على الفطرة وسبقت
إلى الإيمان والهجرة .

وقد جاء ما أخبر به أمير المؤمنين طابق النعل بالنعل والقذة بالقذة ، فقد
تقلد معاوية كرسي الخلافة الإسلامية بالفهر والغلبة ، وأذاق المسلمين المرات
وجرّعهم الآلام ، وقد حلّ بشيعة علي ما يحلّ عن الوصف ولا يقدر القلم
على تدوينه .

نعم ، لقد استولى الطاغية الأموي على رقاب العباد والبلاد وفعل ما أخبر
به الإمام ، فقد سبّ علياً ولعنه على منابر المسلمين التي شيدت بسيف علي
وجهاده ، وكتب إلى الآفاق بذلك حتى أصبح سبّ الإمام ولعنه سنة يتداولها
الناس ويقفون في وجه من يحملها .

فهذا هشام بن عبد الملك لما حجّ بالموسم ^(١) وترك سبّ علي قام إليه إنسان
فقال : يا أمير المؤمنين ، إن هذا يوم كانت الخلفاء تستحب فيه لعن أبي تراب ،
فقال له هشام : اكفف فما لهذا جئنا .

بل كان شتم علي ولعنه يعدّ من المناقب للقبائل ، فهذا أحدم يذكر وهو
في مقام تعداد مناقب قومه ، يقول : وما منّا رجل 'عرض عليه شتم أبي تراب
ولعنه إلا فعل ^(٢) وزاد ابنه حسناً وحسيناً وأمها فاطمة ، فيصدقه الوالي على

(١) و (٢) شرح ابن أبي الحديد ج ٤ ص ٥٧ .

ذلك ويقول له إنها منقبة .

بل ازداد الأمر وتفاقم حتى وصل إلى أن يتحاشى أحد تسمية وليده باسم علي ، وإن سمي بذلك 'عدّ عقوقاً' عقه به والده .

يذكر ابن أبي الحديد ^(١) أن الحجاج لعنه الله ، كان يلعن علياً ويأمر بلعنه ، فقال له متعرض به يوماً وهو راكب : أيها الأمير إن اهلي عقوبي فسموني علياً فقيّر اسمي وصلني بما اتبلغ به فلإني فقير .

وازداد الأمر ووصلت الحال إلى درجة أنه إذا أراد الرجل أن يحدث عن علي لا يجرأ أن يذكره باسمه ، بل يكني فيقول عن أبي زينب :

وأما البراءة منه فقد قدمت من دونها النفوس والمهج ، وأرخصَ في سبيلها الغالي والنفيس ، فكان الفرد الترابي يأبى أن ينطق بذلك - مهما كلفه الأمر - وسيكلفه نفسه ، إذ فوق رأسه يقف الجلاد ويده السيف ينتظر امر الوالي لتنفيذ إرادته ، إذا لم يبادر إلى إعلان البراءة من علي ، وقد تحصّلت قائمة واسعة بتعداد الشهداء الذين سقطوا وهم على أشد ما يكون من الإصرار على ولاية علي والحب له .

نعم قد اشتدت نفقة الظالمين على شيعة علي ، وكلما اشتدت وتفاقت كان المسلم الشيعي يقابلها بجرأة أشد وإصرار أكد وإيمان أقوى ، إذ كان يحمل النفس العلوبة التي نشأ عليها أمير المؤمنين وبذرها الإسلام في نفسه ، فهي شائخة تأبى الذل والهوان ، وترفع أن تلوي جيدها أمام الولاة الطواغيت مهما كان تجبرهم وتكبرهم وظلمهم وعلومهم ، وبهذا الصمود الرائع كانت كل قطرة دم من الشهداء تحرك انفساً حرة للتأر لها والاقتصاص من اهدرها - وإذا اردنا ان نقف على نماذج من ذلك الشموخ والإباء ، فما علينا إلا ان نطلّ بنظرنا نحو تلك الفترة

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ٤ ص ٥٧ .

الكلالة المظلمة التي تعقبت استشهاد علي لنرى الإفذاذ من الأبطال، وقد 'توجت' حياتهم بالشهادة بعد جهاد مرير وكفاح، مستميت في سبيل الحق والعدالة والإيمان والحرية .

١ - فهذا كميل بن زياد يطلبه ^(١) الحجاج فيهرب من وجهه حقناً لدمه ، ولكن هذا الطاغية يقوم بعمل إجرامي لم يشهد التاريخ مثله ، إذ منع قومه عطاءهم وضيق عليهم وتنامى قوله تعالى : (ولا تزر وازرة وزر أخرى) . إن كان لكميل البطل من ذنب ، فلما رأى كميل ذلك قال : أنا شيخ كبير قد نفذ عمري لا ينبغي أن أحرم قومي عطاءهم ، فخرج إلى الحجاج ، فلما رآه قال له : لقد أحببت أن أجد عليك جيلاً ، فقال له كميل : انه ما بقي من عمري إلا القليل فاقض ما أنت قاض ، فإن الموعد الله ، ولقد أخبرني أمير المؤمنين علي عليه السلام انك قاتلي ، قال : بلى ، قد كنت فيمن قتل عمر ، أضربوا عنقه فضربوا عنقه .

٦ - وهذا هو حجر بن عدي الكندي الذي مثل النموذج الأكمل للإنسان الواعي حيث وقف أمام طغيان معاوية وجبروته وقفة شجاعة ، تحدث بها الزمن ورددتها الأيام بكل اكبار واعزاز ، واقتخرت الإنسانية إذ علمت أن فيها أمثال حجر بن عتيق الطفافة ويقدم نفسه وابنه في سبيل قضية آمن بها فملك عليه كل ما يملك ، هذا العبد الصالح ستر من بلده - العراق - إلى مرج عذراء في الشام فصدر أمر معاوية الجائر إلى جلاوزته بالقضاء عليه ، ووقف الجلاذ فوق رأسه قائلاً :

«إنا قد أمرنا أن نعرض عليكم البراءة من علي واللعن له ، فإن فعلتم تركناكم وإن أبيتم قتلناكم ، وإن أمير المؤمنين يزعم ان دماءكم قد حلت له بشهادة أهل مصركم عليكم ، غير انه قد عفا عن ذلك ، فابروا من هذا الرجل (علي) نخل سبيلكم .»

(١) الإصابة لابن حجر ج ٥ .

انه الظلم الصارخ والانحراف الواضح أن يكون حجر ، ومن معه من المؤمنين بيد سفاك الامويين الذي لاحق شيعة علي تحت كل حجر ومدبر ، وهنا أمام هذا المشهد ، وفي هذا الموقف قد يتخيل ان الأمر سهل فليبرأ حجر ويخلص نفسه من الموت الذي أحدق به ، ولكن نقول : ان هذا منطق التجار لا الأديان ، منطق النفعيين والانتهازيين ، وليس موقف المسلمين الرساليين المخلصين لمبادئهم وقيمهم ، ان الإنسان يحب مبدأه وعقيدته ، فإذا حيل بينه وبينها استرخص الحياة وأحب طعم المأمة مضافاً إلى ان معاوية قد تذرّع بذلك وهو بخبثه ومكره ، يستطيع أن تتغنى تعليلته عن شركه أخرى يبتدعها ليتهم بها حجراً ويقضي عليه ، وهنا ابتدر حجر راداً على الجلاد .

« اللهم إنا لسنا فاعلي ذلك » .

وبهذا الرد من حجر تعينت النهاية ، انه الموت ، ولكن الوقت متأخر ، انه وقت المساء ، فلتتأخر رحلة الموت إلى الغد ، فما هو إلا سواد هذا الليل ، فليترود حجر ومن معه ، وقام حجر وأصحابه ذلك الليل رهباناً يتبتلون إلى الله يدعونه رغباً ورهباً ، سيرة الإنسان المسلم الذي تعمق الإيمان في قلبه فترجعه حركة وسلوكاً . ورأى القائمون على حراستهم ذلك فقالوا لهم : يا هؤلاء لقد رأيناكم البارحة قد اطلتم الصلاة وأحسنتم الدعاء ، فاخبرونا قولكم في عثمان ؟

قالوا : هو أول من جار في الحكم وعمل بغير الحق .

فقال أصحاب معاوية : أمير المؤمنين كان أعلم بكم .

ثم قاموا إليهم فقالوا : تتبرؤون من هذا الرجل ؟

قالوا : بل نتولاه ونتبرأ من تبرأ منه ، عندئذ توجهوا لقتلهم فالتفت حجر إلى أصحابه فرأى منهم جزءاً فقال لهم :

« قال لي حبيبي رسول الله ﷺ : يا حجر تقتل في محبة علي صبراً ، فإذا وصل رأسك إلى الأرض مادت وانبعث عين ماء ففصلت الرأس ، فجعل أصحابه يتهافون إلى القتل كما يتهافت الذباب على اللبن » فقال لهم اصحاب معاوية :

« يا اصحاب علي ما اسرعكم إلى القتل » .

فقالوا : من عرف مستقره سارع إليه .

وكان مع حجر ولده همام ، وحين اريد قتل الأب طلب من الجلاد قائلا : ان كنت امرت بقتل ولدي فقدّمه ، فقدم وضرب عنقه .

ف قيل لحجر : تعجلت الشكل .

فقال : خفت ان يرى هول السيف على عنقي فيرجع عن ولاية علي ، فلا تجتمع في دار المقامة التي وعدها الله الصابرين ، ثم قدم حجر للقتل فقيل له : مد عنقك فقال : ان ذلك لدم ما كنت لا عين عليه ، ولكن سيف الجلاد لم يمهله ، بل كانت ضربة اهوت برأس البطل على الثرى وتقاطرت الدماء لترسم صورة للنضال الإسلامي في مواجهة الباطل ، وتتحدى جبروت معاوية وسلطانة ، وتتحول على مر الزمن إلى مواجهة صارخة تزرع في قلوب الطواغيت الرعب والهلح ، فسلام على حجر واصحاب حجر ، وعلى كل قطرة دم سقطت لتزرع بطلاً وتخلق صموداً يتحدى الإنحراف والضلال ، وسيبقى قتل حجر إحدى موبقات معاوية التي ترددها الشفاه وتحدث فيها الأجيال ، فهذا الحسن البصري يقول : اربع خصال كنّ في معاوية ، لو لم تكن فيه إلا واحدة لكانت موبقة^(١) انتزؤه على هذه الامة بالسيف حتى اخذ الأمر من غير مشورة ، وفيهم بقايا الصحابة وذو الفضيلة ، واستخلافه بعده ابنه سكيراً خيراً ، يلبس الحرير ويضرب بالطنابير وادعائه زياداً ، وقد قال رسول الله ﷺ : الولد للفراش وللعاهر الحجر ، وقتله حجر وأصحاب حجر ، فيا ويل له من حجر واصحاب حجر ، بل ان مقتل حجر اقلق مضجع معاوية نفسه وهو يلفظ أنفاسه الأخيرة فقد روى ابن الأثير انه لما حضرت معاوية الوفاة ، جمل يقول : يرمي منك يا حجر طويل ، انه ليس يوماً واحداً ، بل أباماً وسنين متطاولة .

(١) تاريخ ابن الأثير ج ٣ ص ٣٨٧ .

الفصل الثالث

عدل الامام علي عليه السلام

مقتطفات من العدل في صوت علي

ملأ الظلم أركان العالم ، وأنين المظلومين يعلو وأبصارهم شاخصة إلى الأفق
لعلها تبصر شعاعاً يفتح إليها الطريق نحو عدل اجتماعي يرفع عنها سياط الظالمين
وكابوسهم المرهق الثقيل ، وقد ظهر في إحدى الفترات رمز يمثل العدل والهدى ،
إنها ومضة برق أو شعاع تألق ثم اختفى ، اختفى وأقفلت أبواب العدالة من
بعده ، ولكن آثاره التي تركها وأقواله التي زرعها لا تزال تدرّ من الحيرات
والبركات ما لا يقدر ، لا تزال الأجيال ترون بأعينها لعلها تلتقط من بعيد بعض
تلك الصور المدهشة في عالم العدل والمثل الكامل ، وقد أفصح علي عليه السلام في
منشور كلامه ما أنبأ عن ذلك ، وهذه مقتطفات من عدله برزت في أقواله ،
فكانت شعاعاً دائماً العطاء متصلاً طيلة الأوقات .

١ - من خطبة له عليه السلام :

« ألا إن كل قطعة أقطعها عثمان وكل مال أعطاء من مال الله فهو مردود ،
فإن الحق لا يبطله شيء ، ولو وجدته قد تزوج به النساء وُفرّق في البلدان
لردته إلى حاله ، فإن في العدل سعة ومَن ضاق عنه الحق فالجور عليه أضيّق » .
(ابن أبي الحديد ج ١ ص ٢٦٩)

٢ - من كلام له عليه السلام لما عوتب على التسوية في العطاء :

« أتأمروني أن أطلب النصر بالجور فيمن وليت عليه ؟ والله لا أطور به ما

سمر سمير وما أمّ نجم في السماء نجماً ، ولو كان المال لي لسوّيت بينهم ، فكيف وإنما المال مال الله ؟ .

٣ - ومن كلام له عليه السلام :

« والله لأن أبيت على حسك السعدان مسهداً ، أو أجزّ في الأغلال مصفداً ، أحبّ إليّ من أن ألقى الله ورسوله يوم القيامة ظالماً لبعض العباد وغاصباً لشيء من الخطام » .
(ابن أبي الحديد ج ١١ ص ٢٤٥)

٤ - قال عبدالله بن العباس : دخلت على^(١) أمير المؤمنين عليه السلام بذي قار وهو يخصف نعله ، فقال لي : ما قيمة هذا النعل ؟
فقلت : لا قيمة لها .

فقال عليه السلام : والله لي أحبّ إليّ من إمرتكم ، إلا أن أقيم حقاً أو أدفع باطلاً .

(١) الخطبة ٣٣ ص ١٨٥ من شرح ابن أبي الحديد ، الجزء ٣ .

قضية العدالة عند الإمام

لقد عاش الإمام علي عليه السلام أزمى أيام حياته تلك التي كانت في أحضان النبوة ، ترعاه فيها عين النبي صلى الله عليه وآله وتسدّد خطاه على الطريق اللّاحب الذي أراده الله وأحب ، وقد عاش العدل النبوي والرحمة الرسالية إذ كان رسول الله يمثل عدل السماء على الأرض ، ولذا كان الإمام يضعه نصب عينيه لا ينحرف عنه ولا يميل إلى غيره ، إنه العدل المطلق الذي يعطي كل ذي حق حقه دون أن يحور على خلق الله وعباده في قليل أو كثير ، مهما كانت نتائج هذا العدل ومضاعفاته عليه .

ثم انحرف مسار القيادة عنه حتى رأى الجور في أبرز مظاهره يتمثل في زمن خلافة عثمان بن عفان ، إنه الظلم من القيادة إلى القاعدة ، من الرأس إلى الأطراف . لقد عمّ الظلم أقطار البلاد الإسلامية من جرّاء الامويين الذين تسلّطوا على رقاب الناس بالقهر والقوة ، لقد تسلّطوا على رقاب الناس باسم الإسلام ، وهم أبعد خلق الله عن الدين والإيمان ، لقد مارس عثمان وولاته أبشع أنواع الظلم وأقذره .

عاش عثمان حياة النبي ومارس رسول الله صلى الله عليه وآله أمام عينيه العدل والمساواة فأخى بين الناس ووحد صفوفهم ، فكانوا أخوة متساوين في الحقوق والواجبات ليس للعاطفة مجال ولا للهوى دور .. لقد مثل رسول الله صلى الله عليه وآله قرة العدل

وبين للمسلمين السبيل القويم التي يجب أن يتدوا بها وعلى طريقها تكون مسيرتهم ، ولكن عثمان المحرف عن الخط النبوي الكريم فضعف حتى أطمع الامويين فيه وأخذت العاطفة منه على قرابته مأخذاً كبيراً حتى رأى شرار قومه خيراً من خيار الآخرين .

وإذا أردنا أن نقف على التجاوزات التي ارتكبها الخليفة عثمان والأخطاء التي صدرت منه وهو في قمة الحكم وعلى رأس الدولة ، فما علينا إلا أن نرجع إلى أهميات المصادر التي تمرّضت لذلك وألّمت به ، وهي مصادر تثبت بالأرقام والشواهد المدي الجائر الذي أصاب المسلمين من جرّاء تهاون الخليفة عثمان وحبّه لبني أمية .

وهذه هي بعض الانحرافات وليست كلها :

١ - أوطأ بني أمية رقاب الناس وولاهم الولايات دون كفاءة فيهم أو حق لهم وأقطعهم القطائع ، فقد افتتحت افريقيا في أيامه فأخذ الخس كله فوهبه لمروان ، ومن هو مروان ؟ إنه الوزغ ابن الوزغ لعين رسول الله وطريده .

٢ - الاعطيات التي كان يدفعها لأتباعه وكأنها مال أبيه ، فقد طلب منه عبدالله بن خالد بن اسيد صلة ، فأعطاه أربعمائة ألف درهم .

٣ - أعاد الحكم بن أبي العاص مخالفة لرسول الله ، فقد كانت النبي سيّره طيبة حياته ثم لم يردّه أبو بكر ولا عمر ، وبعد أن أعاده أعطاه مائة ألف درهم .

٤ - تصدّق رسول الله بموضع سوق بالمدينة يُعرف بمهزور على المسلمين ، فأقطعه عثمان إلى الحارث بن الحكم أخ مروان بن الحكم .

٥ - أقطع لمروان (فذك) ، وقد كانت فاطمة عليها السلام طلبتها بعد وفاة أبيها صلوات الله عليه ، ثارة بالميراث وأخرى بالنحلة ، فدفعت عنها .

٦ - حمى عثمان المراعي حول المدينة كلها من مواشي المسلمين كلهم ، إلا عن بني أمية .

٧ - أعطى عبدالله بن أبي سرح جميع ما أفاء الله عليه من فتح إفريقيا بالمغرب من غير أن يشركه فيه أحد من المسلمين .

٨ - أعطى أبا سفيان بن حرب مائتي ألف من بيت المال ، في اليوم الذي أمر فيه لمروان بن الحكم بمائة ألف من بيت المال ، وقد كان زوجته ابنته أم إبان فجاء زيد بن أرقم صاحب بيت المال بالمفاتيح فوضعها بين يدي عثمان وبكى ، فقال عثمان : أتبكي أن وصلت رحمي ؟ قال : لا ، ولكن أبكي... إلى أن قال : والله لو أعطيت مروان مائة درهم لكان كثيراً ، فقال : التقي المفاتيح يا بن أرقم فلما سجد غبك .

٩ - أتاه أبو موسى بأموال من العراق جليلة ، فقسّمها كلها في بني أمية ، وأنكح الحارث بن الحكم ابنته عائشة فأعطاه مائة ألف من بيت المال بعد صرفه زيد بن أرقم عن خزنته .

١٠ - تسييره الصحابي الجليل ذي اللهبجة الصادقة والإيمان العميق أبي ذر الغفاري الذي ورد في حقه من النبي ﷺ ما يجعله إمام الناس والقادة الصالحة لكل الأجيال ، حتى مات فريداً غريباً بالريذة دون جناية ارتكبها أو حق أضاعه .

١١ - ضربه لعبدالله بن مسعود حتى كسر أضلاعه ، وهو في المرتبة العالية من الفضل والصحة ، حتى مات من جرّاء ذلك .

هذه بعض كبائر عثمان بن عفان ، وقد ظهر منه من تعطيل الحدود والمظالم وغيرها من أعمال السوء التي لو انفرد ببعضها أحد الناس لاستحققت القتل ، فكيف إذا اجتمعت وبالأخص إذا كانت في الخليفة الذي يمثل رسول الله في الحكم والقضاء والنزاهة والعدالة ؟ .

إن عثمان قد أساء استخدام السلطة الصالحة وصالح عشيرته حتى كان أحسن وصف وأليق به ما ذكره الإمام في نهجه في خطبة الشقشقية ، حيث قال :

« إلى أن قام ^(١) ثالث القوم (عثمان) نافجاً حضنيه بين نثيله ومعتلفه ، وقام معه بنو أبيه يخضمون مال الله خضمة الإبل نبتة الربيع ، إلى أن انتكت عليه قتله وأجهز عليه عمله وكبت به بطنته . »

إنها صورة واضحة المعالم بارزة الملامح للظلم الاموي الذي عمّ المجتمع الإسلامي ، فبعد أن تولى عثمان الخلافة أطلق أبدي قومه في أموال المسلمين ، فولّى أقرباءه الولايات دون كفاءة فيهم أو سابقة في دين ، إذ « جُلّ مَنْ ولاه لم يدخل في دين الله طوعاً بل خوف السيف حفظاً لحياته ومن أجل البقيا لها ، ابتداءً بأبي سفيان شيخ النفاق إلى آخر الطينة الاموية النجسة .. إنها قائمة سوداء ينجل القلم عن وصفهم ويرتفع اللسان عن ذكرهم ، إنهم ما بين طريد لرسول الله أو لعين ، وما بين فاسق أو طليق . »

إنهم دخلوا في الإسلام خوفاً دون أن يدخل الإسلام في قلوبهم ، فلذا حملوا الشعار الذي باين المضمون واستغلوا الإسلام لمحق الإسلام ومحوه ، إنهم يحملون الأفكار الجاهلية وعاداتها ، لم يغيّر الإسلام منهم خلقاً ولا خلقاً ، وقد أدرك عثمان ذلك وجاءته الشكايات من كل حدب وصوب يستغيثون بالخليفة أن يرفع عنهم ظلم أقربائه وجورهم وعلوهم وتجبرهم ، إنه الظلم الفساح والجور الذي أجهز على عثمان ، فلقد تمّ الإجماع من قِبَل المسلمين على التخلص منه بأية وسيلة وأي سبيل ، ونحن لم نَرْ ثورة على خليفة كما رأيناها على عثمان ، فإن كان الإجماع حجة فباتفاق وجوه المهاجرين والأنصار الذين يمثلون الواجهة التي تعكس رأي الإسلام في أمر من الأمور ، قد تمّ وأجمعوا على الخلاص من الخليفة الاموي ... وهذه شهادات تاريخية نذكرها لبيان الحقيقة :

١ - قال عمر بن الخطاب بعد أن ضرب وهو يشير إلى عثمان بولاية الأمر :

(١) نهج البلاغة ، خطبة ٣ .

هيباً إليك ، كأنني بك قد قلدتك قريش هذا الأمر ^(١) حبسها إياك ، فحملت بني أمية وبني أبي معيط على رقاب الناس وآثرتهم بالفيء ، فسارت إليك عصابة من ذؤابات العرب فذبحوك على فراشك ، والله لئن فعلوا لتفعلن ولئن فعلت ليفعلن .

٢ - رأي أم المؤمنين عائشة ، فقد أجمع المؤرخون عليه حتى قال ابن أبي الحديد : كل من صنف في السير والأخبار علم أن عائشة كانت من أشد الناس على عثمان ، حتي أنها أخرجت ثوباً من ثياب رسول الله ﷺ فنصبت في منزلها وكانت تقول للداخلين إليها : هذا ثوب رسول الله لم يبلّ وعثمان قد أبلى سنته ، قالوا : أول من سمى عثمان نعتاً عائشة ، وكانت تقول : اقتلوا نعتاً ، قتل الله نعتاً .

وقد تكررت أقوال أم المؤمنين وتعددت ، حتى لم يبقَ مزية لأحد أنها من أشد الناس نكيراً عليه والطاعين فيه ، حتى ألقى محمد بن طلحة ثلث مقتل عثمان عليها .

٣ - وأما عبد الرحمن بن عوف فقد قال لما توفي أبو ذر بالريذة وتذاكر مع الإمام فعل عثمان ، قال له الإمام : هذا عملك ، فقال عبد الرحمن : إذا شئت فخذ سيفك وأخذ سيفي ، انه قد خالف ما أعطاني .

٤ - وأما طلحة فقد روى البلاذري من طريق ابن سيرين انه قال : لم يكن من اصحاب النبي أشد على عثمان من طلحة .

٥ - وأما الزبير فقد نقل ابن أبي الحديد في شرح النهج :

كان طلحة من أشد الناس تحريضاً عليه - على عثمان - وكان الزبير دونه في ذلك ، روي ان الزبير كان يقول : اقتلوه فقد بدل دينكم ، فقالوا له : إن

(١) شرح النهج لابن أبي الحديد ، ج ١ ص ١٨٦ .

ابنك يحامي عنه بالباب ، فقال : ما أكره ان يُقتل عثمان ولو بُدِيَءَ بابني ، إن عثمان لجيفة على الصراط غداً .

٦ - أما عمرو بن العاص فقد ذكر الطبري انه لما بلغ عمرو أن قتل عثمان قال : أنا ابو عبدالله قتلته وأنا بوادي السباع .

وقال عمرو عندما وصله نبأ قتل عثمان : أنا ابو عبدالله إذا حككت قرحة نكاتها إن كنت لأحرض عليه ، حتى اني لأحرض عليه الراعي في غنمه في رأس الجبل ...

هذه بعض الشهادات التي تدین عثمان ، وهم من الصحابة وأيضاً بنظر القوم شهود عدول عاشوا أيام الخليفة وعاصروه ومرت أمامهم كل أعماله وتصرفاته ، أقول هذه بعض الشهادات ، ومن أراد المزيد فعليه بمراجعة موسوعة القدير العظيمة التي لم يكتب مثلها ، فقد عدد فيها شيخنا العظيم أكثر من ثمانين صحابياً قالوا في عثمان ما يمكن به القول .. إنهم كرهوا وجوده وأحبوا الخلاص منه بأية وسيلة كانت ، وإن أقوالهم إنما كانت من منطلقات الإيمان والحفاظ على الإسلام الذي أثمرت تعاليمه على الخطر .

نعم ، قد قال الصحابة في الخليفة عثمان فأكثرُوا فيه القول ، ولا من مدافع عنه إلا العصابة الاموية التي أحاطت به وأوردته موارد .

في هذه الظروف القاسية والأجواء المهيمنة وصلت الخلافة إلى الإمام ، وصلت إليه مثقلة بالهموم والآلام ، ممزوجة ببحور الامويين وظلمهم وانحراف الولاة وطمعائهم ، فما كان على الإمام بعد أن عادت إليه الخلافة إلا ان يعيد الحق إلى نصابه ويرفع الظلم والحيف والجور عن المسلمين ، ويعيد للإسلام وجهه الصحيح المشرق في العدالة والتوزيع وللشريعة يدها المباركة التي نعم بها الناس أيام النبوة الكريمة .

لقد اشتاق المسلمون إلى لحظات من عدل السماء ، اشتاقوا إلى تلك الساعات

التي مرّت عليهم زمن النبوة ، حيث أحسوا بدفع الإسلام وعدله وخلصوا من ظلم الجاهلية وجورها ، ولا يوجد في الميدان إلا علي ، وهل يمكن لإنسان أن يحسد آمال الإسلام ويحقق لهذا الدين ما ينشده غير ربيب النبي ﷺ ووصيه الإمام علي عليه السلام ؟ ..

وفعلا قد وصل الإمام إلى كرسي الخلافة ، ولئن كانت يداه غير مبسوطتين من ذي قبل ، فقد أطلقنا الآن وأصبح رئيس الدولة ، فليرفع ظلم الامويين وجورهم عن رقاب الناس وليُعيد الحق إلى نصابه ، فمن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيّق .

فلذا كان أول عمل قام به انه خطب فقال :

ألا إن كل قطيعة أقطعها عثمان وكل مال أعطاه من مال الله فهو مردود في بيت المال ، فإن الحق القديم لا يبطئه شيء ، ولو وجدته قد تزوّج به النساء وفُرق في البلدان لردته إلى حاله ، فإن في العدل سعة ومن ضاق عنه الحق فالجور عليه أضيّق ...

ثم خطب في اليوم الثاني لبيعته وأعلن تمسكه بالعدالة المطلقة التي شرعها الإسلام دون أن يكون لأحد من المسلمين فضل على أحد ، قائلا من جملة كلامه : ألا لا يقولن رجال منكم غداً غمّرتهم الدنيا ، فاتخذوا العقار وفجّروا الأنهار وركبوا الخيول الفارحة واتخذوا الوصائف الرّوقة ، فصار ذلك عليهم عاراً وشناراً إذا منعتم ما كانوا يخوضون فيه وأصرتهم إلى حقوقهم التي يعلمون ، فسينعمون ذلك ويستنكرون ويقولون : حرّمنا ابن ابي طالب حقوقنا .. ألا وأيا رجل من المهاجرين والأنصار من أصحاب رسول الله يرى ان الفضل له على من سواه لصحبته ، فإن الفضل النّير غداً عند الله وثوابه وأجره على الله .. وأيا رجل استجاب لله وللرسول فصدّق ملتنا ودخل في ديننا واستقبل قبلتنا فقد استوجب حقوق الإسلام وحدوده ، فأنتم عباد الله والمال مال الله يقسم بينكم بالسوية لا فضل فيه لأحد على أحد ، وللتقين عند الله غداً أحسن الجزاء

وأفضل الثواب ، لم يجعل الله الدنيا للمتقين أجراً ولا ثواباً وما عند الله خير للأبرار ، وإذا كان غداً إن شاء الله فاعدوا علينا فإن عندنا مالاً نقسمه فيكم ...

ولما كان من الغد وغدا الناس لقبض المال ، قال لعبد الله بن أبي رافع كاتبه : ابدأ بالمهاجرين واعط كل رجل ممن حضر ثلاثة دنانير ، ثم نثراً بالأنصار فافعل معهم مثل ذلك ، ومن يحضر من الناس كلهم الأحمر والأسود فاصنع به مثل ذلك .

فقال سهل بن حنيف : يا أمير المؤمنين ، هذا غلامي بالأمس وقد أعتقته اليوم ، فقال عليه السلام : نعطيكم كما نعطيكم ، فأعطى كل واحد منها ثلاثة دنانير ولم يفضل أحداً على أحد .

وتخلف عن هذا القسم يومئذ طلحة والزبير وعبد الله بن عمر وسعيد بن العاص ... ورجال من قريش وغيرها .

هذه هي المبادئ الأساسية للعدالة الإسلامية قد خطتها علي عملياً بسلوكه ، وهذه هي راية الحق يحملها ابن أبي طالب معلناً تمسكه بها من يومه الأول حتى آخر نفس من حياته .

نعم قد تخلفت عن العطاء هذه الزمرة التي أجهزت على الخليفة عثمان من ذي قبل ، وهي اليوم تتمنى ان يطلق لها العنان في الولايات ، فيصبح كل من طلحة والزبير شريكاً للإمام في الخلافة فتفقد عليهم الأموال ، فيشترون عندها الناس ويجمعونهم إلى صفهم .. فما قيمة المال في نظر الكبار إذا تساوا فيه مع الصغار؟ أطلحة والزبير يأخذان كما يأخذ غيرهم من المسلمين ؟ إن هذا الأمر لا يليق بها ولا بشأنها ، إنها أرفع مستوى ، إنها من عنصر له مميزاته الخاصة ، فلذا يستحقان التفضيل في نظرهما .

ولكن علياً يراها - كما مر في خطابه - أنها على مستوى واحد مع جميع المسلمين لا ميزة لها ولا رجحان .

أبت عليها صحبتها أن يكونا كسائر الناس في العطاء ، إنها ومن تخلف

معهما يتوقعون عطاءً أزيد ونصيبةً أوفر ، ولكنه الإمام ، الذي لا يشتري رضا الرجال بسخط الله ، إنه علي الذي يحكم بحكم الله ولا تأخذه في حكم الله لومة لائم ، إنه رجل المبدأ والعقيدة الذي يؤثرهما على نفسه ويضحى من أجلهما بدمه إنه علي لا يعترف بشرعية الطبقية ولا العنصرية ...

إن هذا العطاء المتساوي بين جميع المسلمين كان إيذاناً لمخالفة طلحة والزبير فيما بعد ، إذ دبّ اليأس إلى قلوبهما .. وإن ابن أبي طالب ليس عاجزاً عن إدارة الحكم ولا واهناً في تسيير عجلته ، وإنما يستند الخليفة على غيره إذا عجز عن حمل هذه التركة ، أما وإن علياً قادر على تحمل المسؤولية فلا حاجة لها ولا لغيرهما ، فلذا ذرّ قرنه الشيطان ونفخ في رأسها فأبدى العصيان ، فكانت معركة الجمل التي مثلت أول حرب بين أهل القبلة .

علي وعقيل

من المواقف الكبيرة التي 'تعدت' في صلب العدالة العلوية، أن يجري الإسلام على القريب والبعيد في مستوى واحد، دون أن يكون للقرابة أي ميزة إلا بمقدار أعمالها، وما تعطيه للامة وتقدمه لها من خير وإحسان، وقد سار علي من أقربائه سيرته مع غيرهم، فلم يفسح لهم المجال كي يتنعموا على حساب دينه وحساب المسلمين، دون أن يكونوا أكفاء لذلك، وقد شملت هذه العدالة أقرب المقربين وأحبهم إليه، لقد شملت شقيق روحه عقيل بن أبي طالب.

قدم عقيل الكوفة على أخيه الإمام في أحسن أيامه، أيام خلافته، إن علياً على رأس السلطة وبيده خزائن المسلمين يستطيع أن يدفع لمن شاء، ما شاء من الأموال والأرزاق، قدّم إليه وهو في أمس الحاجة إلى درهم يقيم به صلبه وينعش به أطفاله الذين أصابتهم المقربة، فدفعت بوالدم للخروج من المدينة إلى الكوفة طلباً لمواجهة الإمام، فلعله يغدق عليهم من الأموال ما يعيشون به كباقي الناس في المستوى المعتدل، وقدم عقيل الكوفة وفي نفسه أمل كبير ان ابن والده لن يخيب له أملاً، ولا يرجعه بأذيال الحثية مهما كانت الظروف، نعم قدم عقيل الكوفة.

فقال له الإمام : مرحباً بك وأهلاً، ما أقدمك يا أخي ؟

قال : تأخر العطاء عنا وغلا السعر لتصلني .

فقال علي عليه السلام : والله ما لي مما ترى شيئاً إلا عطائي ، فإذا خرج فهو لك .
فقال عقيل : أترى شغوصي من أجل عطائك ؟ وماذا يبلغ مني عطاؤك ؟
وما يدفع من حاجتي ؟

فقال علي عليه السلام : هل تعلم لي مالاً غيره ؟ أم تريد أن يحرقني الله بنار جهنم
في صلتك بأموال المسلمين ، وألجّ عقيل وكرّر الطلب ، فحينئذ رأى الإمام ذلك
منه عمد إلى حديدة فأحماها ، ثم قال لعقيل : أبسط يدك ، وكان قد كفّ بصره
فبسط يده فأدناها منه الإمام فلسمته فولول عقيل صارخاً .

وقد أشار إلى هذه الحادثة علي نفسه حيث قال في بعض خطبه : « والله لقد
رأيت عقيلاً املق - افتقر - حتى استأخني من بر كم صاعاً ، ورأيت صبيانه شعث
الشعور غير الألوان من فقرهم ، كأنما سوت وجوههم بالعظم ، وعادوني مؤكداً
وكرّر علي القول مردهاً ... فاصفيت إليه سمعي ، فظن أني أبيعه ديني واتبع
قياده مفارقاً لطريقي فاحيت له حديدة ثم أدنيتها من جسمه ليعتبر بها فضج
ضجيج ذي دنف من ألها ، وكاد أن يحترق من ميسمها فقلت له : ثكلتك الثواكل
يا عقيل اتئن من حديدة أحماها إنساناً للعبه ، وتجري إلى نار سجرها جبارها
لغضبه ، اتئن من الأذى ولا اتئن من لظي ؟

إذن لا مساومة على دينه وعلى حقوق المسلمين ، زرع الإسلام شجرة العدل
بيد النبي ، فأعطت ثمارها حبة متحركة في أسلوب علي ومواقفه التي جسّد
فيها روح الإسلام في العدالة والمساواة .

وأنتا نرى من عدم الانصاف أن نقرن علياً بغيره من الخلفاء والملوك ، فكيف
نقرنه بمعاوية الطليق ، ولكن جرّت علينا الدواهي مقارنته بغيره لنعرف فضله
وسموه وعدله ، فالتهار لا تعرف قيمته إلا بعد ليل بهم ، والجهل لا تعرف
قساوته إلا إذا قيس بالعلم والعرفه ، فمن هنا نضطر إلى ذكر سواء ومقارنته
به لنرى الفرق الكبير بين عدل الإسلام المتجسد في علي ، وبين جور الجاهلية
وظلمها المتمثل في معاوية وانحراف عثمان .

تذكر بعض الكتب أن عقيل بن أبي طالب بعد أن ينس من عطاء أخيه ، وأنه لن ينال منه إلا ما يناله أي فرد من المسلمين امتطى عندها دابته وضرب وجهها نحو معاوية قاصداً بلاد الشام ، إنه يرى في افق معاوية وفي يديه عطاء كبيراً ، عطاء من ينفق ويكرم من غير ماله ، فليستوجه إليه ، فلن هذا المال ينفق في غير وجهه ، ويحرم منه أصحابه من الفقراء والمعوزين ، وأن عقيل أحق من يأخذه ، فقد ضاقت به البلاد وانسدت في وجهه السبل .

توجه عقيل إلى معاوية ، فلما قدم عليه قال له : مرحباً وأهلاً بك يا ابن أبي طالب ما أقدمك عليّ ؟!

فقال : قدمت عليك لدين عظيم ركبني ، فخرجت إلى أخي ليصلي فزعم أنه ليس له مما يلي إلا عطاءه ، فلم يقع مني ذلك موقفاً ، ولم يسد مني مسداً فأخبرته إنني سأخرج إلى رجل هو أوصل منه لي فجتتك . فازداد معاوية فيه رغبة وقال : يا أهل الشام هذا سيد قریش وابن سيدها ... وزعم له -أخوه- أنه ليس له مما يلي إلا عطاؤه ، ولكني أزعم أن جميع ما تحت يدي لي فما أعطيت فقرية إلى الله ، وما أمسكت فلا جناح عليّ فيه !! فأغضب كلامه عقيل حين سمعه ينتقص أخاه فقال : صدقت خرجت من عند أخي على هذا القول ، وقد عرفت من في عسكره ، لم أفقد والله رجلاً من المهاجرين والأنصار ولا والله ما رأيت في عسكر معاوية رجلاً من أصحاب محمد ﷺ .

ومع هذا فقد وصله معاوية ثلاثمائة ألف وقال له : هذه ^(١) مائة ألف تقضي بها دينك ، ومائة ألف تصل بها رحلك ، ومائة ألف توسع بها على نفسك .

هكذا يتخذ معاوية طريق الجور ، ويتأدى في الغي ، إنه فرع من تلك الشجرة الملعونة

(١) الإمامة والسياسة ج ١ ص ٨٤ .

التي ذكرت في القرآن ، فكأنما الإسلام ملك أبيه أبي سفيان ، وكأنما خزينة المسلمين وبيت مالهم ميراث منه ، فلذا كان يتصرف فيه تصرف الملاك دون مراعاة للحق أو صرف له في وجهه المرسوم له .

إن من يعطي مصر طمعة لابن العاص لقاء مساندته له في قتاله إمام الأحرار أمير المؤمنين علي يهون عليه أن يعطي عقيل هذا المبلغ .

إن معاوية كان يشترى ضمائر الرجال بالمال ، لم يراقب الله في شيء من أعماله إلا بمقدار ما يخدم مصلحته ويثبت ملكه ، فلذا تراه يبذل لسمره بن جندب^(١) مائة ألف درهم حتى يحدث بأن هذه الآية نزلت في علي بن أبي طالب ، وهي قوله تعالى : (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ، ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام ، وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ، والله لا يحب الفساد ، فلم يرض فبذل له مائتي ألف ، فلم يقبل فبذل له اربعمائة ألف فقبل .

هذه واقعة واحدة من كثير أمثالها ، مما استخدم فيه مال الله في حرب أولياء الله ، لقد سعى بكل جهده لإطفاء نور الله ، واستخدم جميع الوسائل غير المشروعة للوصول إلى غايته ألا وهي إماتة الحق وإشاعة الباطل .

اربعمائة ألف درهم تجعل لكذاب من ألد أعداء الله ورسوله ، وتحرم منها الأكباد الغرثى والأفواء الجائعة ، انه الظلم الأموي في أبشع صوره .. ومحدثنا التاريخ مع ذلك ، ان معاوية سأل عقيلاً عن قصة الجديدة المحياة ، وأن يقص عليه قصتها ، فقال عقيل :

أقويت واصابتني منخسة شديدة فسألته - الإمام - فلم تند صفاته ، فجمعت صبياني وجئت بهم والبؤس والضر ظاهران عليهم فقال : أنتني عشيّة لأدفع

(١) نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج ١ ص ٣٥٨ .

إليك شيئاً فجبته بقودني أحد ولدي ، فأمره بالتنحي ثم قال : ألا فدونك فاهويت - حريصاً قد غلبني الجشع ، أظنها صرّة - فوضعت يدي على حديدة تلتهب ناراً ، فلم قبضتها نبذتها وخرت كما يخور الثور تحت يد جازره .

فقال لي : ثكلتك أمك ! هذا من حديدة أوقدت لها نار الدنيا ، فكيف بك وببي غداً ان سلكتنا في سلاسل جهنم ، ثم قرأ : (إذ الاغلال في اعناقهم والسلاسل يسحبون) .

ثم قال : ليس لك عندي فوق حقلك ^(١) الذي فرض الله لك إلا ما ترى فانصرف إلى اهلك فجعل معاوية يتعجب ويقول : هيهات هيهات عقلت النساء أن يلدن مثله .

ولم يقل مع الإمام مواقف متعددة يذكر ابن أبي الحديد في شرحه على التهج .
قدم عقيل بن ابي طالب على الإمام بالكوفة يسترفده ، فعرض عليه عطاؤه فقال : إنما أريد من بيت المال ، فقال : تقيم إلى يوم الجمعة ، فلما صلى عيسى عليه السلام الجمعة قال له : ما تقول فيمن خان هؤلاء جميعاً قال : بشس الرجل ، قال امرتني ان اخونهم وأعطيك ، فلما خرج من عنده شخص إلى معاوية ، فأمر له يوم قدومه بمائة الف درهم وقال له : يا أبا يزيد - كنية عقيل - أنا خير لك أم علي قال : وجدت علياً أنظر لنفسه منه لي ، ووجدتك أنظر لي منك لنفسك .

وسواء صحت الرواية ام لم تصح ، فإن علياً لا يساوم ولا يحابي مها كانت الظروف واختلفت الأشخاص ، إنه سلوك واحد أراده الله منه ، فهو لا يسلك غيره .

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ١١ ص ٢٥٣ .

الخلافة في نظر علي

عادت الخلافة إلى أهلها بعد مدة كبيرة مضت على اغتصابها ، وها هي اليوم تستقبل بوجهها صاحبها الشرعي الذي عهد له بها محمد رسول الله ، إنها تفتح إليه ذراعها وقلعها ، وترمق السماء لتطوي تلك الأيام الحزينة التي مرت عليها ، وتجرجعت غصصها وآلامها ، ان صاحبها اليوم هو صاحبها بالأمس ، إنه يريد لها إقامة الحق والعدل بين الناس ، إنه يريد لها من أجل رفع الظلم والطغيان الذي حاق بالمسلمين على أيدي الأمويين وعماهم الأشرار .

إن علياً كان يراقب الإسلام وشريعة الله فيندوب قلبه حسرة وألماً ، أن يرى الشفوذ ، فلا يستطيع تغييره ويبصر المنكر فيعجز عن منعه .

ليست الخلافة في نظر علي - وإن كانت حقاً له - إلا جسراً يعبر عليه لإقامة صرح العدل وأسس الحق الذي أراده الإسلام وطلبه ، وإلا فالخلافة أحوج إليه من حاجته إليها ، أنه خلاف سائر الناس هم تزينهم الخلافة وهو يزيناها . وقد آثر الركون والدعة بعد سقيفة بني ساعدة حفظاً للإسلام وحيلة له خوف أن تمزقه الأيدي الآثمة والعصبيات البغيضة التي لا تزال تعتلج في نفوس القوم وتحمل على الإسلام وعلى الإمام الذي فتك سيفه في إبانها وأجدادها يوم بدر واحد والأحزاب وغيرها .

إن العرب لا تزال بالمرصاد لهذا الدين الذي وترها في أحسابها ، فجعل الناس أمة واحدة في مستوى واحد يتساوون أمام الله وأمام الشريعة ، فلا فضل لعربي على أعجمي ولا لأبيض على أحر إلا بالتقوى ، إنه الدين الذي استسلمت له بعد أن عرفت أنه لن يهاندنها في عقيدتها الفاسدة واستغافها الفكري الديني وعاداتها الجاهلية القبيحة ، لقد استسلمت وما أسلمت واستأنمت وما آمنت فهي تتعجن الفرص للانتفاض على هذا الدين وعقده ، والرجوع إلى جاهليتها الأولى .

فلذا ما إن تمت صفقة الخلافة لأبي بكر بغياب بني هاشم وعميهم الإمام علي صاحب الخلافة الشرعي الذين كانوا في مصيبة وفاة رسول الله يقومون بتعظيمه تفسيراً وتكفيناً ، ما إن تمت الخلافة لأبي بكر حتى قام علي مطالباً بها محتجاً بنفس ما احتجت به قريش للاستيلاء على الخلافة وأخذها من الأنصار بأنها شجرة الرسول ، فأجابهم الإمام : « احتجوا بالشجرة واضاعوا الثمرة » وأدلى الإمام بحججه كلها لدى المسلمين عامة المهاجرين منهم والأنصار وسائر الناس ، ولكنها كلها ردت ، فإن خلافة أبي بكر قد تمت وسبقت حقه الذي أوجبه الله عليهم ، وعندما خاف أن ترجع راجعة الناس عن الإسلام ، وخاف الردة الجماعية والانحراف الذي يؤدي إلى محق دين الله والاتباع على كل رسالات السماء المتمثلة في خاتمة الأديان ، ألا وهو الإسلام عندما خاف ذلك ركن منتظراً للفرج ناظراً إلى الإسلام بدماء عنه ما أمكنه من الخطر .

فلذا قال عليه السلام : اللهم إنك تعلم أنه لم يكن الذي كان منا منافسة في سلطان ، ولا التماس^(١) شيء من فضول الخطام ، ولكن لئلا نرد المعالم من دينك ، ونظهر الإصلاح في بلادك فيأمن المظلومون من عبادك وتقام المعطلة من حدودك . فقد وضع الإمام أسس الإمامة وبين من هو الفرد الصالح لتولي هذا المنصب ، إنهم الأئمة الهداة من أهل بيت النبوة الذين أذهب الله الرجس عنهم وطهرهم

تطهيراً، إنهم سداة الاسلام وأركان الشريعة آمن هبط الوحي في بيوتهم ، وكانوا عترة المصطفى وأهل بيته الطاهرين .

لقد بين الإمام ان الخلافة^(١) إنما هي لاقامة الحق والعدل ونشر الدين والايان ، وإلا فلو خلت من ذلك ، فلا قيمة لها عند علي وابتائه ، ولذا نراه قد رفضها عندما اقترنت بشرط يخالف الحق ، إنه رفضها حفظاً للحق وقبلها فيما بعد حفظاً للحق ، وهكذا كانت سيرة علي وسفته يؤثر الحق ويتبعه أين كان ومهما كانت نتائجه .

(١) نهج البلاغة خطبة ١٣١ .

علي بن أبي طالب وعمله

حينما نقف أمام علي بن أبي طالب أمام طود من أطوار العدالة الذين مثلوا أعظم القيم على مدار التاريخ ، إنه مصباح العدل إن جازَ الناس ، وإمام الحق إن عدلَ الناس عن الحق ، إنه أمير المؤمنين علي قد مثل عدل الإسلام كما هو بواقعه وأعاد للمجتمع الإسلامي تلك الذكريات الماضية في عهد النبوة التي شملت المسلمين في حياة رسول الله ﷺ .

إن من تصفح كتبه إلى عماله الذين انتقاهم لحكم البلاد ، يحد الروح الإسلامية ونفحات الإمامة وعطر العدل يفوح منها وينتشر .

إن علياً يُعدُّ مسؤولاً عن البلاد والعباد ، حتى إن رعايته تشمل البهائم ، فيجب عليه أن يؤمِّن للمجتمع العدالة الإسلامية التي يفشدها الإسلام للناس ، فلا يجوز الوالي في حكمه ولا يتخذ المنصب والمقام ذريعة للتبذير من الضعفاء وأصحاب المسكنة الذين يمثلون الغالبية العظمى من الناس ، إن الوالي عندما تطلق يده ولا يكون عليه رقيب قد تجمع نفسه لظلم العباد وقطمعه في التجاوز على حقوقهم دون حق له أو امتياز ، ولذا كان الإمام يتقصى أخبار ولاته ويستمع لشكاوى الناس ومتطلبات الرعية ، ولم كانت تجرح نفسه شكوى تقدم إليه من أحد الناس في حق والٍ من ولاته ، وبإلهام ساعة سوء تمرُّ على ذلك الوالي المشكو ..

إن علياً لا يتسامح في شكوى أحد ضد الولاية ، لا بد* له من استقصاء الخبر ولا بد* له من الوقوف على الحقيقة الكاملة ، وإذا نظرنا إلى بعض كتبه التي خطها علي بيده ، نجد الحملة الشديدة التي لا تدع للوالي ظهراً بقيه ولا رأساً يرفعه بين الناس ، وهذه غاذج من كتبه نرضها تصديقاً لما نقول :

كتابه الى مصقلة بن هبيرة الشيباني :

فهذا مصقلة بن هبيرة الشيباني عامل علي على اردشير خرة يبلغه عنه انه قد اجتمع عنده أموال من فيء المسلمين ، فاغتنم هذا الوالي مركزه كوالٍ فقسّم هذا المال بين عشيرته وأهله ليكون له عليهم يد وفضل .. وبسمع الإمام بذلك النبأ من أفواه الناس فيكتب إليه كتاباً يثقل ظهره ويدعه عبرة لسواه .

كتب : 

بلغني عنك أمر إن كنت فعلته فقد أسخطت إهلك وعصيت إمامك ، انك تقسم فيء المسلمين الذي حازته رماحهم وخيولهم وأريقته عليه دماؤهم فيمن اعتمالك من أعراب قومك .. فوالذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، لئن كان ذلك حقاً لتجدن لك علي* هواناً ولنخفن* عندي ميزاناً ، فلا تستهين* بحق ربك ولا تصلح دنياك بحق دينك فتكون من الأخسرين أعمالا .

ألا وإن حق من قبلك وقبلنا من المسلمين في قسمة هذا الفيء سواء يردون عندي عليه ويصدرون عنه .

هذا كتاب علي يمثل بعض المحطات من عدله  ...

إنه علي يقسم بالله ، وعلي يبرّ بدون قسم فكيف وقد أقسم ؟! اقرأ مرة أخرى وحلل* مفزاه وقيف* عند كل كلمة وقفة المتأمل المتبصر ، إنذار وتهديد لا يدع للمرء مجالاً ... وانظر إلى قوله - فيمن اعتمالك من أعراب قومك - إنك تستشف* منها الاحتقار له ، حيث عمد الى قومه من ليسوا بأهل للعطاء

فأغدق عليهم من أموال المسلمين وفيهم ، ثم تمعن في قوله : (لتجدن لك عليّ هواناً ولتخفنّ عندي ميزاناً) ، إنه الجزاء العادل لحياته ولي أمر المسلمين وخليفتهم ، إنه ميزان عادل ، خان الرجل أو انحرف ، انخفض في الميزان ولم يعد له وزن أو قيمة ، يهون أمره وتقلّ هيئته .

كتابه الى زياد بن أبيه :

وإني أقسم بالله صادقاً لأن بلغني انك خنت من فيء المسلمين شيئاً صغيراً أو كبيراً لأشدنّ عليك شدة تدعك قليل الوفرة ثقيل الظهر ضئيل الأمر ... انظر أيضاً إلى هذا الكتاب الذي ينمّ عن محاسبة عماله محاسبة ليس فيها رفق أو لين ، فإن المال للمسلمين فكيف يتصرف به والي من ولاية علي بغير الحق ؟ وكيف يتجرأ هذا الوالي في الاقدام على خلاف المرسوم له من قانون الدين والشرع والعدل والأخلاق ؟ إن علياً لا يطيق أن يسمع الجور بأذنيه فكيف ينظر إلى بعض عماله يمارسه ويقترفه ثم يسكت عنه ؟ إن هذا أبعد ما يكون عن نفسية علي وسلوكه العام والخاص .

وهذا كتاب ثالث الى بعض عماله أيضاً ، يقول فيه :

أما بعد ، فقد بلغني عنك أمر إن كنت فعلتَه فقد أسخطت ربك وعصيت إمامك وأخزيت أمانتك ، بلغني أنك جرّدت الأرض فأخذت ما تحت قدميك وأكلت ما تحت يديك ، فارفع إليّ حسابك واعلم أن حساب الله أعظم من حساب الناس ... والسلام .

إنها روح علي التي ترفض الظلم والخيانة بجميع أشكالها ، إنه التعبير الذي بصورة الفاجعة بشكلها المرعب الخيف ، جرّدت الأرض فأخذت ما تحت قدميك وأكلت ما تحت يديك .

إنها صورة للانسان الشرير النهم الذي لا يراعي حقوق الناس ولا يحتم بهم ، بل صورة الانسان الذي انتزعت إنسانيته ففسداً ذنباً مفترساً لا يمرّ في طريقه

شيء فيعقب عنه ، هكذا يصور الإمام هذا الوالي ويأمره برفع حسابه إليه ،
ليقف بنفسه على ما كان منه .

وهذا كتابه عليه السلام إلى المنذر بن الحارود العبدي ، وقد خان في بعض ما
ولاه من أعماله :

أما بعد ، فإن صلاح أهلك غرت في منك وظنفت ، انك تقبّع هديه وتسلّك
سبيله ، فإذا أنت فيما رقي إليّ عنك لا تدع لواءك انقياداً ولا تبقي لآخرتك
عتاداً ، تعمّر دنياك بخراب آخرتك ، وتصلّ عشيرتك بقطيعة دينك ، ولئن
كان ما بلغني عنك حقاً لجلّ أهلك وشع نعلك خير منك ، ومن كان بصفتك
فليس بأهل أن يُسدّ به ثغر أو ينفذ به أمر أو يُعلى له قدر أو يُشرك في أمانة
أو يؤمن على جباية ، فأقبيل إليّ حين يصل إليك كتابي هذا إن شاء الله .

هذه نماذج من كتب الإمام عليه السلام إلى عماله تبين بكل وضوح وجلاء خط
علي المستقيم ، علي الذي لا يساوم على دينه ولا يهادن أحداً مهما كانت شخصيته
ومنزله ، فإن الأعمال هي التي ترفع الرجال وعلى أساسها يكون الحساب ، ولو
كان غير علي وفي تلك الظروف التي يمرّ بها لأطبق جفنيه وسكت طلباً لرضا
الوالي وشراء لضميره ، حتى لا ينحرف عنه ويتخذ إلى معاوية طريقاً يوصله إليه .

أقول : لو كان غير علي في تلك الظروف لما حرّك ساكناً ، بل بارك له في
عمله وسدّد له قصره ، كي يبقى إلى جانبه يُعينه في حربه مع أعداء الدين
معاوية ، ولكنه (علي) الذي لم يعرف قلبه إلا الحق والعدل والإنصاف ، ولو
كان لأقرب المقربين إليه وأعزّهم لديه .

هذا هو موقف علي .. وهبنا لننظر إلى خليفة قد تقدّم عليه ، لنرى
هل استطاع أن يسيطر على هواه ويتخذ الحق والعدل إماماً ، أم كان مثل ذلك
الوالي الجشع الذي خاطبه الإمام بقوله : (لجلّ أهلك وشع نعلك خير منك) .

نقل البلاذري : لما قدّم الوليد الكوفة - والياً من قبل عثمان - ألقى

ابن مسعود على بيت المال فاستقرضه مالا - وقد كانت الولاة تفعل ذلك ثم ردّ ما تأخذه - فأقرضه عبدالله ما سأله ، ثم انه اقتضاه إياه فكتب الوليد في ذلك الى عثمان ، فكتب عثمان الى عبدالله بن مسعود : « إنما انت خازن لنا فلا تعرض للوليد فيما أخذ من المال » . فطرح ابن مسعود المفاتيح وقال : كنت أظن أني خازن للمسلمين ، فأما إذا كنت خازنا لكم فلا حاجة لي في ذلك ، ثم قال : من غير غير الله ما به ، ومن بدل أسخط الله عليه ، وما أرى صاحبكم إلا وقد غير وبدل ...

فهذا الفصل بهذه الصورة يقدم لنا الحيانة بشكل غريب ورهيب ، حيث يوافق خليفة المسلمين في عملية السلب والفسب ، فبدلاً من إيقاف الوليد وحسابه إذا به يعكس الأمر فيحاسب خازن المال ويكتب إليه ان لا يتعرض للوليد ، ولو جئنا لسأل الخليفة عن هذا التصرف فجواب ذلك جاهز ولسانه زلق فصيح فهو ببداهة فذة يجيب : (أنا أحاسب ^(١) في إعطاء قرايتي) . وكأن هذا هو الجواب المنطقي الذي يقنع سائر الناس وينسجم مع روح العدل والإيمان ، ولكن الأمر ليس كذلك يا خليفة المسلمين ، أفلم يكن للنبي قرابة ؟ أفلم يكن للذين تقدموا عليك - أبي بكر وعمر - قرابة ؟ فلماذا لم يحتسب النبي ؟ ولم لم يحتسب ؟ ولماذا لم يعطيا لقرايتها ؟ .

وهل يمكن لمسلم أن يتفوّه بأن أموال المسلمين وجنى سيوفهم ترد إلى غير أفواههم ، ترد الى الامويين خاصة ؟ فكأن الله أنزل فيهم قرآنا خصهم دون غيرهم ، أو كان السنة جاءت بتشريع خاص بهم يبيح لهم أموال المسلمين وأرزاقهم ، لعل سرّ ذلك عند الخليفة عثمان محفوظ ..

إن من يقف أمام كتب الإمام عليه السلام الى عماله يجد الحنو والرفق في الرعيّة والعمال إن كانوا مخلصين ، ويجد الشدة والقسوة على عماله الذين يخالفون الحق

(١) عن القدير ، ج ٨ ص ٢٦٩ .

ويرهقون الناس بأعمالهم وأفعالهم .. نجد الشدة والقسوة على العمال المنحرفين ،
ونجد الإكبار والإشادة لمن أطاع الله وحفظ حقوق المسلمين وراعى واجباته
الحجاء رعيته .

فهذا كتاب الإمام الى عبدالله بن عباس بعد مقتل محمد بن أبي بكر ، يذكر
فيه مآثر محمد ويعدّد محاسنه الرفيعة التي أوجبت له محبة الإمام وتقديره :

أما بعد ، فإن مصر قد افتتحت ومحمد بن أبي بكر (رحمه الله) قد استشهد
فعمد الله محاسبه ولدأ ناصحاً وعاملاً كادحاً وسيفاً قاطعاً وركناً دافعاً .

وهناك نظير هذا الكتاب ما تقدّم في الثناء والمدح على رجل استحق الإطراء
والمدح ، ألا وهو مالك بن الحارث الأشتر ، يقول في أحد كتبه الى أهل مصر :

أما بعد ، فقد بعثت إليكم عبداً من عباد الله لا ينام أيام الخوف ولا ينكل
عن الأعداء ساعات الروح أشد على الفجتر من حريق النار - وهو مالك بن
الحارث أخو مذحج - فاسمعوا له وأطيعوا أمره فيما طابق الحق ، فإنه سيف
من سيوف الله لا كليل الظبة ولا نابي الضريبة ، فإن أمركم أن تنفروا فانفروا
وإن أمركم أن تقيموا فاقموا ، فإنه لا يُقدّم ولا يحجم ولا يؤخر ولا يقدم إلا
عن أمري ، وقد آثرتكم به على ^(١) نفسي لصيحبته لكم وشدة شكيته على
عدوكم ...

فانظر الى هذا الإطراء الرفيع الذي وصّف به الأشتر ومحمد بن أبي بكر
آية في قمة الثقة بها والإشادة بحامدها ، فإن قوله (وقد آثرتكم به على نفسي)
يعطي لهذا الرجل قيمة فوق قيّم الناس جميعاً ، إذ لا بد وأن يكون هذا
الإنسان قد تمتع بصفات ومواهب فذة لفتت أنظار الإمام إليه ، حتى أعطاه
هذه الشهادة العظيمة التي تمتد إليها الأعناق ويتمناها الرجال .

(١) نهج البلاغة ، باب الكتب ص ٤١١ .

وقفات على أعتاب العدل العلوي

هذه بعض المفردات التي أذكرها كشواهد على عدل الإمام ، إنها جزئيات ذلك العدل الكلي الذي عاش في نفس الإمام وفي حياته ، هي شواهد تعيد لنا تلك الأيام الماضية والحوادث الحالية التي نستشف عبرها ونأخذ عبرها دروساً عالية في هذا المضمار .

١ - ان سودة بنت عمارة الهمدانية دخلت على معاوية بعد موت علي ، فجعل يؤنبها على تحريضها عليه أيام صفين ، وآل أمره إلى أن قال : ما حاجتك ؟ قالت : ان الله سائلك عن أمرنا ، وما افترض عليك من حقنا ، ولا يزال يتقدم علينا من قبلك ، من يسمو بمكانك ويبطش بقوة سلطانك ، فيحصداً حصداً السنبُل ، ويدوسنا دوس الحرمل ، يسومنا الحسف ويذيقنا الحتف هذا بسر بن ارطاة قدم علينا فقتل رجالنا وأخذ أموالنا ، ولولا الطاعة لكان فينا عز ومنعة فإن عزلته عنا شكرناك وإلا كفرناك .

فقال معاوية : إياي تهديدن بقومك يا سودة ؟ لقد هممت أن أحلك على قتب فأردك إليه فينفذ فيك حكمه .

فأطرقت سودة ساعة ثم قالت :

صلى الإله على روح تضمنها قبر فأصبح فيه العدل مدفوناً

قد حالف الحق لا ينبغي به بدلاً فصار بالحق والإيمان مقروناً
فقال معاوية : من هذا يا سودة .

قالت : هو والله أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، والله لقد جثته في رجل
كان قد ولاء صدقاتنا ، فجار علينا فصادفته قائماً يصلي ، فلما رأيته انقفل من
صلاته ، ثم أقبل عليّ برحمة ورفق ورأفة وتعطف وقال : ألك حاجة ؟

قلت : نعم فأخبرته الخبر ، فبكى ثم قال : اللهم أنت الشاهد عليّ وعليهم ،
وإني لم آمرهم بظلم خلقك ، ثم أخرج قطعة جلد فكتب فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم قد جاءتكم بينة من ربكم ، فافقوا الكيل والميزان
ولا تبخسوا الناس أشياءهم ، فإذا قرأت كتابي هذا ، فاحتفظ بها في يدك من
عملنا حق يقدم عليك من يقبضه منك والسلام .

هذه الحادثة كنت لا أريد أن أعلق عليها بشيء ، كنت أريد أن أتركها
للإنسان الواعي كي يفكر وينظر إلى هذين الموقفين ، موقف إمام الحق والهدى
الإمام علي وموقف إمام الضلالة والردى معاوية الباغي ، ولكن ألحّت عليّ
نفسي وأبت ، إلا أن تدخل في الحديث بما يتصل بهذه الواقعة .

إن هذين البيتين من الشعر قد كتبا على صحيفة ذهبية ، ووضعت فوق
الضريح المقدسة للإمام علي في النجف الأشرف ، يراها من زار تلك البقعة المقدسة
وتشرف بلمّ ثراها ، أنها يعبران عن لسان الواقع الذي عاشه علي في عدله ، فلما
فقد صلات الله عليه فقد العدل وساد الجور .

ثم إن ورود اسم بسر بن أرطاة ، لا يمكن أن يمر دون أن يجعل جرائم
الفساد ، ويذكرنا بمواقفه الخزية التي ذاقت الأمة المسلمة على يديه وبيدي استاذ
معاوية أسوأ وأقسى ما قاسته أمة على وجه الأرض .

الله أكبر ! كم لاقت هذه الأمة من بني أمية وعالمهم الطغام ، وكم ذاقت على

يدي هذا المسخ اللئيم ، لقد سن له معاوية الاسلوب الذي يتبعه ويسير عليه عندما أرسله إلى الحجاز واليمن - وهما تابعتان لسلطان الإمام وحكمه ، قال له موصياً :

سر حتى تمر بالمدينة فاطرد الناس ، واخف من مررت به ، وانهب أموال كل من أصبت له مالاً ، ممن لم يدخل في طاعتنا .. ثم سر حتى تدخل مكة ، ولا تعرض فيها لأحد ، وارهب الناس عنك فيما بين المدينة ومكة واجعلها شرداً .

وقد سار بسر المحرم يحصد الأخضر واليابس ، ويأتي على الحرث والنسل ، لم يعف عن الشيوخ العُجُز ، ولا عن الأطفال الرضع ، لقد عرض خلقاً كثيراً على حدّ السيف ، حتى أنه عندما عاد من رحلته تلك ، عاد يحمل إلى معلمه معاوية قائمة بثلاثين ألف نسمة ، قد حصد قسماً منهم بالسيف ، وأحرق بالنار قسماً آخر لم يعف بسر حتى عن الأطفال ، فقد شملهم ظلمه وإجرامه ، إذ ذبح بديته طفلين لعبيد الله بن العباس ، لم تأخذه رافة عليها ، ولا عطف قلبه على نعمتها ، مما جعل لإمرأة من بني كنانة تقول : هذه الرجال يقتلها ، فما بال الولدان ، والله ما كانوا يقتلون في جاهلية ولا إسلام ، والله انت سلطان لا يشتد إلا بقتل الضرع الضعيف والشيخ الكبير ورفع الرحمة وقطع الأرحام لسلطان سوء ...

إن معلمه قد وجه وجهه وهو المطيع له ، وإن كان في إطاعته معصية الخالق والكفر بالله العظيم ، إنهم اناس لا يعبدون الله ولا يتوجهون إليه ، إنما يعبدون معاوية ويزيد وخلفاء بني أمية الطغاة ، هؤلاء هم آلهتهم وإليهم يتوجهون في العبادة وإنك لو ضربت بطرفك نحو جرائم الأمويين وجرائم ولائهم ، لجئت بكتاب يضم عدة مجلدات .

وهنا قد يقول البعض ان هذا تطرف في الحكم على الأشخاص ، وهل يعبد المسلم غير الله ، وأنا لا أجيب على ذلك ، ولكن أعود معكم إلى ما نقله صاحب كتاب الامامة والسياسة وغيره من المؤرخين ، عندما تعرض لقصة سعيد بن جبير ووقوعه في أيدي خالد بن عبدالله القسري ، فقد تقدم له بعض الناس قائلين : لو

جعلته فيها بينك وبين الله ، لكان أزكى من كل عمل يتقرب به إلى الله ، فقال خالد : وقد كان ظهره إلى الكعبة ، قد استند إليها : والله لو علمت ^(١) ان عبد الملك لا يرضى عني إلا بنقض هذا البيت حجراً حجراً لنقضته في مرضاته .

وإذا أردت أن تنظر إلى اللاتعة السوداء المملوطة بالدماء ، فما عليك إلا أن ترجع إلى تاريخ الأمويين لثري تلك السلسلة المشوهة التي لاحقت المسلمين تحت كل حجر ومدر ، فأبصر ولاء الأمويين أمثال مسلم بن عقبة الذي غزا المدينة في وقعة الحرة ، وقتل ثمانين رجلاً من أصحاب رسول الله ، ولم يبق بدرياً بعدها ، ومن قريش والأنصار قد قتل سبعمائة ، ومن سائر الناس من الموالي والعرب والتابعين عشرة آلاف ، واستباحها لجنده ثلاثة أيام يعيشون الفساد ويمعنون هتكاً في الأعراض حتى أن الرجل إذا أراد أن يزوج ابنته لم يضمن بكارتها خوفاً من تلك الواقعة .

وأيضاً زياد بن أبيه وما فعله في شيعة علي حيث لاحقهم ، فقطع الأيدي وسمل الأعين وشردهم في البراري والقفار .

وهلم إلى الحجاج وما فعله ، فاقراً تلك الأيام المظلمة التي شيدت عروش الأمويين على جماجم المسلمين ، وأين هذا من عدل الامام ، ومن وصاياه إلى عماله فقد تقدم جلة من كتبه التي أبانت معالم الحق والعدل عنده ، وكيف كان يقف من أولئك العمال موقف المحاسب الرقيب الذي يحاسبهم على كل صغيرة وكبيرة .

وإذا أردنا أن نعرف قيمة العدالة عند الامام بصورة أوسع ، ونذكر عمق النظرة العلوية إلى هذا المفهوم الاسلامي ، فما علينا إلا أن نقرأ بعض كتبه التي تعد من مصادر الأحكام والتي كتبها ، فأسس فيها عماد الحق ، وأبان بها وجه العدالة المطلقة التي يحسن إليها الناس ، وتتشوق البشرية نحوها ، متطلعة إلى اليوم

(١) الإمامة والسياسة ج ٢ ص ٤٢ .

الذي تتحقق فيه متمنية أن تعيش تحت ظلالها . فاسمعه حيث يكتب إلى من كان يستعمله على الصدقات :

« انطلق على تقوى الله وحده لا شريك له ، ولا تروعن مسلماً ، ولا تجتازن عليه كارهاً ، ولا تأخذ منه أكثر من حق الله في ماله ، فإذا قدمت على الحي فازل بمائهم من غير أن تحالط أبيائهم ، ثم أمض إليهم بالسكينة والوقار ، حتى تقوم بينهم فسلم عليهم ، ولا تخرج بالتحية لهم .

ثم تقول : يا عباد الله أرسلني إليكم ولي الله وخليفته لأخذ منكم حق الله في أموالكم ، فهل لله في أموالكم من حق فتؤدوه إلى وليه ، فإن قال قائل : لا ، فلا تراجع ، وإن أنعم لك منهم فانطلق معه من غير أن تخيفه أو توعد أو تمسه أو ترهقه ، فخذ ما أعطاك من ذهب أو فضة ، فإن كان له ماشية أو إبل فلا تدخلها إلا بأذنه ، فإن أكثرها له ، فإذا أقيتها فلا تدخل عليها دخول متسلط عليه ولا عنيف به . ولا تتفرن بهيمة ولا تفرعنها ولا تسون صاحبها فيها واصدع المال صدعين ثم خيره ، فإذا اختار فلا تعرض لما اختاره ، ثم اصدع الباقي صدعين ثم خيره ، فإذا اختار فلا تعرض لما اختاره . فلا تزال كذلك حتى يبقى ما فيه وفاء لحق الله في ماله ، فاقبض حق الله منه .

ويكتب كتاباً آخر إلى جباة الزكاة يقول لهم فيه : فانصفوا الناس من أنفسكم واصبروا لحوائجهم ، فإنكم خزان الرعية ووكلاء الامة وسفراء الأنمة . وقال لابن عباس وقد استعمله على البصرة بعد فراغه من أصحاب الجمل : أوصيك بتقوى الله عز وجل والعدل على من ولاك الله أمره اتسع للناس بوجهك وعلمك وحكمك وإياك والإحسان ، فإنها تميم القلب والحق ، واعلم أن ما قريبك^(١) من الله بعدك من النار ، وما قريبك من النار بعدك من الله ، أذكر الله كثيراً ، ولا تكن من الغافلين .

(١) الإمامة والسياسة ج ١ ص ٧٩ .

هذه هي فقرات الحق والعدل يأمر بها الامام وكلامه كي يتهجوا على الطريق
 النير والدرب المستقيم ، فلا يكونوا على الناس كالسباع الضارية تأكل ما تجد
 وتطلب ما لا تجد ، ان العمال وجباة الأموال والامراء هم خدام هذا المجتمع
 يحافظون على الحق ويدافعون عنه ، يهتمون بالفقراء ويعملون على إعادتهم
 وإسعافهم ومدّهم بما يقدرّون عليه ، إنهم ليسوا جبابرة أو طغاة ولا فراعنة أو
 آلهة ، إنهم نُصبوا في هذه المراكز من أجل تسيير الامور بالحق ، ومن أجل
 رعاية هذه الامة ، فيجب عليهم أن يوفروا الأمن لكل أفراد المجتمع ، الأمن
 على الأنفس والأموال والأعراض ، وأن يسدوا خلة المحتاج ويرفعوا عوز الفقير
 والمساكين .

إني امرأة من العرب

بهذه الحجة الواهية أرادت أن تستميل علياً عن دينه وتخرجه عن طريقته . إنها امرأة من العرب ، وكان للعرب - في نظرهما - ميزة على غيرهم .. إنها تعيش الروح القبيلية العنصرية التي أتى عليها الإسلام فحأها من أساسها وقضى على كل من يرفع شعار التمايز بالألوان والدماء والأنساب .

إنه الإسلام الذي خاطب البشرية على امتدادها ونادأها بهذا النداء العام : « يا أيها الناس^(١) إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم » ... فعلى أساسها يتقدم فرد ويتأخر آخر ، وعلى أساسها يكون الإكرام والتقدير والثقة والاطمئنان .

وهذا الدستور القرآني قد عاش في وجدان علي وضميره وانعكس على سائر تصرفاته وأعماله ، حتى في أخرج الظروف وأقسأها كان الإمام لا يخالف طريقته التي رسمها له الإسلام وبثنتها له رسوله الأمين .

إن الإسلام قد قضى على الفوارق الاجتماعية التي خلقتها الاعتبارات الطبقية أو العنصرية ، فليس للفني ميزة على الفقير ولا للعربي فضل على الأعجمي ولا للأبيض درجة على الأسود ، الناس كلهم عبيد الله وهم أمامه متساوون ، هو خلقهم وإليه مرجعهم ومآبهم .

وهذه إحدى الوقائع التي تجري أمام علي وتقرع سمعه بدعوى باطلة وحجة

(١) سورة الحجرات / ١٣ .

واهية ، إنها واقعة لا تستحق الاهتمام والالتفات ، ولكنها على كل حال إحدى الدعاوى التي سوف يواجهها الإمام بالإنكار .

إنها امرأتان تتقدمان من الإمام تدفعهما الحاجة ويقودهما العوز فيدفع لكل منهما دراهم وطعاماً بالتساوي كما أراد الله ، إنه ميزان العدل الذي لا تفاوت فيه ، ميزان واحد يجري على الذكر والأنثى ، على العربي والعجمي .. إن المال مال الله والناس عبيد الله ، يقسم بينهم بالسوية دون تفاوت أو زيادة لأحد على حساب الآخرين .

ولكن إحدى المراتين تأبى أن تتساوى مع اختها المسلمة ، بل تطلب الزيادة عليها قائلة للإمام : « اني امرأة من العرب وهذه من العجم » .

إنها امرأة تعيش بعض الكيثر والعلو وترى لنفسها ميزة تفقدها المرأة الأخرى ، فلذا أرادت بهذه الصفة أن تأخذ أزيد من حقها ، انها تصوّرت بهذه الدعوة انها تكتسب رضا الإمام وتستميله الى جانبها وتحصل على ما تريد ، ولكن الإمام الذي يمثل العدل بأفقه الكبير لا تحركه هذه الدعوة إلا ضد من تدّعيها ، لأنها دعوة جائرة مبتنية على أسس فاسدة ينكرها الإمام ويحاربها ، فلذا أجابها الإمام قائلاً : « اني والله لا أجد لبني اسماعيل في هذا الشيء فضلاً علي بني اسحاق » .

إنه درس من دروس علي ما أحوجنا إليه في هذه الظروف التي يعتدي فيها الإنسان على أخيه الإنسان ويتجاوز حقوقه ليسطو على حقوق الآخرين .

إن السرقات التي يمارسها المسؤولون والكبار في الحكم قد أصبحت جزءاً من وجودهم وأساساً من أسسهم ، فكيف يقيمون العدل بين الناس ومنهم أتى الجور وعلى أيديهم جرى الظلم والانحراف ؟ ما أشوقنا الى إنسان يمثل علماً ويسير بسلكه فيطبّق ميزان العدالة ويجري بأمر الله ونهيه ، فيعيش الناس بعدلته ويأمنون بوجوده .

للعدل لا للمصلحة الشخصية

إن المشاهد المختلفة للحكام الجائرين تمرُّ بأشكال مرعبة مخيفة ، فترى الحاكم - حفاظاً على شخصيته وحكمه - يكرس الاقطاع والعشائرية الظالمة ويرفد رؤسائه بالأموال والأعطيات ويفدق عليهم بدون حساب ، من أجل ان يسبّحوا باسمه ويعلموا تأييدهم له .. إنه يبصر بأم عينيه كيف يعاني الشعب من ظلم الولاة وجورهم ، ويرى بشكل سافر الممارسات المحققة الجائرة التي يقوم بها ولائه ومعاونوه .. إنه يرى الرشوة تملأ جيوب الوزراء والنواب والمسؤولين ، ومع ذلك يباركها ويسدّد خطى أصحابها خوفاً منهم إن هو حاسبهم أن يقفوا في وجهه فيخذلوه او يعلنوا المعارضة عليه فيحاربوه .

إن الحاكم عند وصوله الى سدة الحكم يكون قد تعاقد مع نفسه ان يستمر في حكمه ، فيعمل بكل السبل من أجل بقائه في مركزه ، مركز القيادة والرئاسة .

ومن هنا لا يحاول ان يمسّ شؤون المسؤولين في دولته ، إنه يسترضي اولئك الكبار في بلاده ممن يتمتعون بشعبية او يقودون أحزاباً وتكتلات ، مهما كان ضلال هؤلاء القادة ورؤساء هذه الأحزاب .

إنه يرى كيف يتمّ القضاء على العدل ويُعمل بالجور من قِبَل هؤلاء المسؤولين.

إنه على مرأى ومسمع من أنين المظلومين وسغب الجائعين الذين ظلوا من قبل المسؤولين الذين أيدهم هذا الحاكم ووافقهم على ظلمهم .

إنه - لمصلحة نفسه وبقيائه في سدة الحكم وعلى رأس الدولة - يضحّي بكل المثل والقيم والمبادئ الانسانية الشريفة ، فليس من أجل الحق والعدل يعمل ، بل من أجل نفسه ، فإذا تعارضت مصالحته مع العدل الاجتماعي فليذهب العدل والمعادلون الى حيث لا رجعة ولا عودة ، إنه إنسان أناني أطاح بكل بنود العدالة من أجل نفسه .

هكذا في حياتنا تبدو الصور ويمر شريط الحكام والمسؤولين ، عند استعراضه .. وهكذا كانوا ولا يزالون ، إلا ثلة قليلة تتجسّد في الأنبياء والأئمة ، هؤلاء فقط استطاعوا أن يدقوا أبواب الحرب على الظلم والظالمين ، أين وُجد الظلم وأين حلّ الظالمون .

إنهم الأنبياء والأئمة قادة العدل ولسان الحق ، وقد مثل الإمام علي عليه السلام دور الأنبياء في تحقيق العدالة ورفع راية الحق ، لقد عاش مع الشعب وأدرك ما يعانيه هذا الشعب من المسؤولين والحكام ، لقد قرع سمعه أنين المظلومين والإجحاف بحق الفقراء والمساكين ، فلذا أعلنها ثورة على الظلم والظالمين ، ثورة لا تنتهي بنظره إلا بالقضاء على الجذور التي خلقت الظلم وأعانت الظالمين .. وقد كان مصداق ما أقول من سيرة الإمام ما روّته كتب التاريخ .

فقد تقدم المغيرة بن شعبة ينصح الإمام بإبقاء معاوية على الشام .. بقول ابن عباس :

دخلت على الإمام - وكان عنده المغيرة بن شعبة - فجلست حتى خرج ، ثم دخلت عليه فسألني وسألته ، ثم قلت له : ما قال لك الخارج من عندك آنفاً ؟ قال : قال لي قبل هذه الدخلة : أرسل^(١) الى عبدالله بن عامر بعهدده على البصرة

(١) الإمامة والسياسة ، ج ١ ص ٤٨ .

وإلى معاوية بمعهده على الشام ، فإنك تهديء عليك البلاد وتسكن عليك الناس ، ثم أتاني الآن فقال لي : إني كنت أشرت عليك برأي لم أتعبه فلم أرَ ذلك رأياً ، وإني أرى ان تنبذ إليها العداوة فقد كفالك الله عثمان ومما أهون مؤونة منه .

فقال له ابن عباس : أما المرة الاولى فقد نصحك فيها ، وأما الثانية فقد غشك فيها .

وكان الإمام عليه السلام قد أجاب المغيرة بالرفض المطلق لفكرة إبقاء معاوية على الشام ، إنه يعرف من هو معاوية ، وقد وقف الإمام على الطريقة القيسرية التي يسير عليها والي الشام ، إنه يرى إمعانه في الجور والظلم دون رقيب او حسيب ، لقد اطلقت يده في امور أهل الشام يتصرف كما يحب ويريد ، دون وازع من دين او رادع من ضمير .

فقد ذكر ابن قتيبة في كتاب الإمامة والسياسة : ان معاوية قال لجرير - وكان قد أرسله الإمام الى الشام ليأخذ له البيعة من معاوية - : اني قد رأيت رأياً ، قال جرير : هات ، قال : اكتب الى علي ان يجعل لي الشام ومصر جباية فإن حضرته الوفاة لم يجعل لأحد من بعده في عنقي بيعة واسلم إليه هذا الأمر وأكتب إليه بالخلافة .

وقد رد الإمام الجواب الى جرير ، وكان من جلته :

« وقد كان المغيرة بن شعبة أشار عليّ وأنا بالمدينة أن أستعمله - معاوية - على الشام فأبيت ذلك عليه ، ولم يكن الله ليراني أتخذ المضلين عضداً .. » .
إن علياً - لو أراد ان يدهن في الحق ويُقرّ الجور ولو لبضعة شهور - لاستعمل معاوية على الشام ، ولكنه (علي) صاحب المبادئ والمثل ، إن وظيفة كراع للحق ومشرع للناس ، يتناقى مع إقراره لمعاوية وإبقائه على الشام ولو للحظات من الزمن فضلاً عن الشهور .

هذه سيرة علي عليه السلام ترفض التعامل مع الظالمين وإن كان في التعامل معهم

مصلحة شخصية لملي نفسه ، إنه خط الرفض للظلم بل الإجهاز عليه ، ولو أدى ذلك الى الحرب والقتال وإراقة الدماء .

أعلن الإمام بصراحة فائقة النظر عدم مهادنته للظلم مهما كانت عواقب ذلك ونتائجها عليه ، فقد رجع الى الكوفة بعد معركة النهروان وأخذ يبحث أصحابه للجهاد وملافاة أهل الشام ، فكانوا يتباطؤون عن إجابته ويلوذون في بيوتهم ، فقام عندها بعض اصحابه إليه قائلاً :

يا امير المؤمنين ، اعطِ هذه الأموال وفضل هؤلاء الأشراف من العرب وقريش على الموالي ممن يُتخوفُ خلافه على الناس وفراقه ، إن هذا هو الذي كان يصنعه معاوية بمن آفاه ، وإنما عامة الناس همهم الدنيا ولها يسقون وفيها يكدحون فاعطِ هؤلاء الأشراف ، فإذا استقام لك ما تريد عدت الى أحسن ما كنت عليه من القسم .

هذا هو الدواء الناجع في نظر هذا الإنسان ، فلذا أبدى نصحه للإمام وتوقع منه ان يحور فيفاضل بين الناس ولو في العطاء لبعض الوقت ، لقد تخيل ان هذه الطريقة وإن كانت جائرة يجب على الإمام ان يقوم بها ، لقد نسي مقام علي ومهمته ، إنه ليس حاكماً كسائر الحكام الذين يعتلون عرش الخلافة فيأخذون منها حاجتهم ويشبعون رغباتهم ثم يتزلون عنها لغيرهم ، لقد نسي ان الإمام دوراً عظيماً رائداً هو تأسيس وتركيز المثل الاسلامية والإصرار على الحق والعدالة مهما كانت الظروف والمعوقات ، فلذا أجابه الإمام بكلمة غراء ستبقى دستوراً لكل الشرفاء من الحكام الذين يحبون تحقيق العدالة ويصبون إليها ، قال له الإمام :

« أتأمروني ان اطلب النصر بالجزور فيمن وليت عليه من المسلمين ؟ فوالله لا أفعل ذلك ما لاح في السماء نجم ، والله لو كان المال لي لسويت بينهم ، فكيف وهي أموالهم ؟ » .

العدل في الرعية والقسم بالسوية دون محاباة لشريف او طمع في نصرة قوي ،

كانت سيرة الأنبياء وعليها سار علي لا يعدوها ولا يتجاوز عنها ، فلذا بقي في سجل الخالدين الى يوم الدين .

بل إذا أردت شاهداً أجلى من ذلك يؤكد إصرار الإمام وإيمانه بالعدالة ، فما عليك إلا أن تلقي بنظرك نحو سيرته المباركة لتدرك عمق تعلقه بهذا المبدأ الاسلامي العظيم ، إنه يرفض عرش الخلافة الاسلامية الذي يمثل أعظم سلطة في البلاد ، إنه يرفض هذا المقام إذا تضمن ما يخالف الحق والعدل ، فلذا نرى انه عندما عرض عليه عبد الرحمن بن عوف البيعة شريطة ان يسير بسيرة الشيخين أبي الإمام قبولها بهذا الشرط ، لأنه على علم بالمفارقات التي حصلت بين سيرتي الرجلين ، فقد حصل كثير من الوقائع خالف الثاني فيها الأول ، بل هناك أخطاء صدرت من كل منها ، فكيف يرضى علي بالبيعة ويقرّ الخطأ والانحراف ؟ إن علياً نفسه هو الحق ومعه الحق ، فأعماله وأقواله هي الحجة وبها يدان الله فكيف يتبع غيره في سيرة غير صحيحة ولا سليمة وعلي أحق بالاتباع ؟ ما قيمة الخلافة إذا لم تدفع باطلاً أو تحق حقاً ؟ إنها تصبح شهوة من شهوات الحكم واستطالة على رقاب العباد والبلاد ، وهذا يتنافى مع المبادئ التي يؤمن بها علي ويضعي من أجلها ، فلذا يحدث ابن عباس قال : دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام بذي قار وهو يخصف نعله ، فقال لي (١) : ما قيمة هذا النعل ؟

فقلت : لا قيمة لها .

فقال عليه السلام : والله لي أحب إليّ من إمرئكم إلا ان أقيم حقاً أو أدفع باطلاً .

هكذا يرى علي عظمة العدالة وقيمتها ، إنها فوق جميع الاعتبارات الشخصية والميول النفسية ، إنها من أجل الحق ولأجل رفع الظلم عن كاهل المظلومين والمضطهدين ، فهل لهذا الإمام نظير أو مثيل ؟ من ادعى ذلك فقد افترى وعجز عن الإتيان بالنظير .

(١) شرح النهج لابن أبي الحديد ، ج ٣ ص ١٨٥ .

الفصل الرابع

زهد الامام علي عليه السلام

أحرف مضيئة في سماء المجد

زهّد وتقصّف وعزوف عن الدنيا كانت تلك سيرة علي عليه السلام ، لا حياءً بالزهد لنفسه بل ليهون على الفقير ما هو فيه من المسكنة والحاجة ، فالفقير عندما يرى إمام المسلمين في جشوبة عيشه وخشونة ملبسه ، تسكن نفسه ويخفف ذلك من آلامه ومتاعبه ، إنها خلاصة زهديات علي عرفها النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعلم الغيب والشهادة ، فصاغها بأحرف من نور نطق بها لتكون علامة فارقة لإنسان امتاز عن سائر البشر .

إنها الكلمات المضيئة التي تنير الدرب للسالكين وتكون عظات أمان لمن استلهم معناها واسترشد بهداها .

أكرم بكلام رسول الله وحديثه ، إنه الواحات الخضراء المعشوشبة في دنيا الظلام والجفاف ، ففي تلك الربوع يجد الإنسان الهداية والرشد ويأمن بها مزلق الطريق وعثراتها ، فلإلى رسول الله تُشدُّ الرحال ، وعلى أعتابه وأعتاب أهل بيته تتطلع الأجيال .

بلغ محمد رسالة ربه وأداها أحسن ما أداها من قبله من الأنبياء والمرسلين فأوضح السبل والمناهج وعيّن القادة والقيّمين من بعده ، فكان علي أول تلك الحلقة المباركة ومبدأ اشتقاقها .

لقد امتاز علي عليه السلام بكل صفات الكمال وفاز بها بتفوق كبير جعلت من رسول الله ﷺ لساناً يفصح عن ذلك ويلجج به ، وكان لزهد صلوات الله عليه وعزوفه عن الدنيا رغبة في الآخرة ومواساة للفقراء ، أمر واضح في حياته قبل خلافته وبعدها ، مما جعله إمام الزهاد وأرقى العباد .

وهذه بعض الكلمات المضيئة في زهد علي عليه السلام وتقصفه :

١ - عن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لعلي : إن الله عز وجل قد زينك بزينة لم يزين العباد بزينة أحب إليه منها وهي زينة الأبرار عند الله : الزهد ^(١) في الدنيا ، فجعلك لا ترزأ ^(٢) من الدنيا ولا ترزأ الدنيا منك شيئاً ، ووصب ^(٣) إليك المساكين فجعلك ترضى بهم أتباعاً ويزنون بك إماماً .

٢ - قال عليه السلام :

ألا وإن لكل مأموم إماماً يقتدي به ويستضيء بنور علمه .. ألا وإن إمامكم قد اكتفى من دنياه بطمريه ومن طعمه بقرصيه .. ألا وإنكم لا تقدرون على ذلك ، ولكن أعينوني بورع واجتهاد وعفة وسداد ، فوالله ما كنزت من دنياكم تبراً ولا ادخرت من غنائمها وفراً ولا أعددت لبالي ثوباً طمراً ولا حزت من أرضها شبراً .

٣ - قال عليه السلام :

ولو شئت لاهتديت الطريقَ إلى مصفى هذا العسل ولباب هذا القمح ونسائج هذا الفز ، ولكن هيئات أن يفلطني هواي ويقودني جشعي إلى تخير

(١) ذخائر العقبى ، ص ١٠٠ .

(٢) ترزأ : تصيب .

(٣) وصب : أدام .

الأطعمة ، ولعل بالحجاز أو اليامة مَنْ لا طمع له بالقرص ولا عهد له بالشبع ..
أو أبيتُ مبطانا وحوالي بطون غرثي وأكباد حرثي ؟ ..!

٤ - قال عيسى :

والله لقد رقت مدرعتي هذه حتى استحيت من راقعها ، ولقد قال لي
قائل : ألا تلبسها عنك ؟ فقلت : اغرب عني فعند الصباح يحمد القوم السرى .

علي الزاهد

لقد وضع علي بسيرته أعظم الاسس التي عليها تشاد أعظم الأفكار وأعلاها في دنيا الزهد والتقشف ، هذا هو الزهد الإسلامي وليس الزهد الصوفي المتفوق القدر الذي انحرف أصحابه عن جادة الحق والهدى ، وتخيّلوا أموراً يبرأ الله منها ورسوله كمن يدعي إن الله في جيبته ، أو ان الله قد حل فيه أو غيرها من الإدعاءات الباطلة التي تدل على سفه أهلها وضلالهم وقلة بضاعتهم في طاعة الله ورسوله ، فكانوا عالة على المجتمع وضريبة ثقيلة ممقوتة وجراثيم فساد .

إن علياً مثل الزهد الإسلامي الشريف الذي يحضّ عليه الشارع خصوصاً ، ممن كان في مركز القيادة ، وكانت قادراً ومبسوط اليد لتناول الطيبات وما تشتهي النفس وتلذه العين .

إن زهد علي هو الباب الواسع والمدخل الرئيسي الذي يستطيع الإنسان سلوكه دون أن ينحرف عقائدياً أو يضل فكرياً وسلوكياً ، إنها دعوة إلى الحد من الإسراف في الطيبات وتوفير بعضها ، إنها دعوة للاقتصاد في الملبس من أجل غاية هي أسمى ، إنها غاية أجل وأسمى من الطعام والشراب والملبس ، إنها غاية من أجل جعل النفس شفافة تنظر إلى الناس ، وخصوصاً المدمين منهم فتلمس نفوسهم ببعض تلك المتع وتدق على قلوبهم بأوتار المحبة التي تدفع هذا الإنسان كي يعيش آلامهم ويتحسس واقعهم فيرق بهم ما أمكنه ذلك وسمحت له الظروف .

إن هذا الزهد الإسلامي هو مفتاح الخير لجعل الإنسان يحسن بحاجة أخيه الإنسان ، فيندفع يؤثره على نفسه فيجوع ليُشبع غيره ويسغب من أجل أن يرفع حاجة إنسان، إنه يلبس ما خشن من أجل أن يوفر لأخيه شيئاً من متع الحياة.

إن عملية الزهد هي ترفع عن حطام الدنيا من أجل الآخرة ، فهو يملك كل الأشياء ولا يملكه شيء ، إن من يملك بعض حطام الدنيا ، ثم لا تسخو نفسه بها على الفقراء والمساكين ، مثل هذا الإنسان ليس مالكاً للعالم ، بل المال هو المالك له ، فلذا لا تسخو نفسه بشيء منه ، ولا يستطيع أن يخرج درهماً من جيبه إلا وتكاد أن تخرج أنفاسه معه . إن مثل هذا الإنسان لا يستحق الحياة لأنه عبد مملوك للدرهم والدينار وحطام هذه الدار .

لقد وضع الإمام أسس الزهد والتفلسف بسلوكه وسيرته ، ولعل أبلغ نقطة نكتشف بها شخصية ما نشره في نهجه ، وما خطب به فوق منبره وزهد فيه أهل عصره ، فاسمعه واملأ نفسك من حديثه وعش معه بضع لحظات ، وفكر في هذه الكلمات لترى سمو هذا الرجل وسر عظمته .

إن خطب الإمام تمثل الروح التي تعيش فيه فكرياً وعقائدياً، وقد انعكس ذلك على سلوكه ، فلم يكن هناك أدنى انفصال بين الفكرة والسلوك ، بين الشعار والتطبيق ، بين القول والعمل ، إنها الوحدة المنسجمة مع ذاتها ومع صفاتها فإلى جولة مع زهد الإمام كما في نهجه .

ألا وإن لكل مأموم إماماً ،

يقول الإمام في رسالته لابن حنيف عامله على البصرة ، وقد دعي إلى مأدبة أقامها له رجل من فتية أهل البصرة فسمع الإمام بذلك ، وعلم أن هذه الوليمة لم يُدع لها أهلها من الفقراء والمساكين وأهل القرية ، وإنما دعي إليها الأغنياء والوجهاء وأهل الدنيا فحسب دون أن يشركهم فيها غيرهم ، فقد كان لهذه الوليمة شأن كبير عند الإمام استدعت منه أن يكون كتاباً أخلاقياً رائعاً لماله

ولكل الناس في عصره ، وفي جميع العصور بتين فيه أعظم الاسس التي يقام عليها الزهد والتقشف ، وتضع اعلاماً واضحة ودلالات ظاهرة على نسلك علي وزهده يقول عليه السلام في ذلك الكتاب :

أما بعد يا ابن حنيف ، فقد بلغني أن رجلاً من فتية أهل البصرة دعاك إلى مأدبة فأسرعت إليها تستطاب لك الألوان وتنقل إليك الجفان ، وما ظننت إنك تجيب إلى طعام قوم عائلهم مجفو وغنيهم مدعو ، فانظر إلى ما تقضه من هذا المقضم ، فما استبه عليك علمه فالفظه ، وما أيقنت بطيب وجوهه فقل منه .

هذه فقرات من ذلك الكتاب إنها نظرة الامام الكبيرة التي يتطلع فيها إلى اليوم الذي يعيش المجتمع بأفراده مع الضعفاء والفقراء ، ويحس فيه الأغنياء والوجهاء وأصحاب المسؤولية بحاجة هؤلاء المستضعفين والفقراء فيوجهون كل جهدهم من أجل رفع الاضطهاد عنهم وإعانتهم في حياتهم ، إنه الحس الداخلي والمسؤولية التي ألهاها الله على كاهل الامام ، فكيف يرى هذا المجتمع بما فيه من فقر وفاقة ، ثم يغمض عينيه سادلاً دونه سترأ وحجاباً ، بل نفس علي الكبيرة تتحرى كل فرد في المجتمع لتؤمن له متطلباته وتوفر له احتياجاته .

إن الامام قد سمع بهذه الوليمة ، إنها دعوة للوالي الذي نصبه علي على البصرة ، وللوالي في نظر علي شأن غير شؤون الناس يجب عليه أن يلتفت إلى الامور من زاوية المسؤولية التي تحمل ثقلها ورشح نفسه لرفعها ، ولذا ترى إن علياً يتصفح وجوه المدعويين ليرى هل من المناسب أن يستجيب هذا العامل للدعوة الموجهة إليه أو يرفض الاستجابة ، فإن كانت وليمة ذات طابع إنساني إسلامي تنظر إلى عباد الله من المحتاجين والفقراء وأهل المسكنة ، فهي الوليمة التي يرغب الامام في إقامتها ، ويحبب في الاستجابة لصاحبها ، أما إذا كانت وليمة تتضمن خلفيات ممقوتة ، وتحتوي على انحراف في نظرة صاحبها ، إذا كانت وليمة لأجل رضا الوالي الجديد واكتساب وده ، أو لاطهار ان صاحبها من الوجهاء ، إن كانت لأجل الأغنياء والوجهاء وذوو المكانة العالية ، دون أن

يكون للفقراء وأهل المرتبة والمساكين حظ منها، فهي وليمة يترفع الإمام وتبعاً له ولاته يترفعون عن الاشتراك فيها والقرب منها .

ثم يشرح الإمام وضعه وهو في منصب الخلافة والقيادة يشرحه إلى ابن حنيف كي لا يفتر هذا الوالي ويفتتم الفرصة في الحصول على اللذات والشهوات التي يوفّر لها منصبه كوالٍ ، فيقول عليه السلام :

ألا وإن لكل مأموم إماماً يقتدي به ويستضيء بنور علمه ، ألا وإن إمامكم قد اكتفى من دنياه بطمرية ومن طعمه بقرصية ، ألا وإنكم لا تقدرون على ذلك ، ولكن أعينوني بورع واجتهاد وعفة وسداد ، فوالله ما كنزت من دنياكم تبراً ، ولا أدرخت من غنائمها وفراً ، ولا أعددت لبالي ثوبي طمراً ، ولا حزت من أرضها شبراً ، ولا أخذت منه إلا كقوت أثاث دبرة ولهي في عيني أوهى وأهون من عفسة مقرة .

إن لكل مأموم إماماً يقتدي به ويستضيء بنور علمه ، هذه هي القاعدة العامة ، فإن الأئمة تختلف وتنوع ، فمنهم أئمة حق وهدى كالأنبياء والمرسلين والعظماء من خدمة الإنسانية ، ومنهم أئمة كفر وضلالة كعابية ويزيد وولاء الأمويين ، من الأئمة أئمة يدعون إلى إعانة الضعفاء والفقراء والمحتاجين ، وهؤلاء أئمة خير ورحمة ، ومنهم أئمة يدعون إلى سحق الطبقات الضعيفة والموزيين ، وهؤلاء أئمة الانحراف والطاغوت .

من الأئمة من يُعلم الناس الشر والنهم ويفتح بطنه لكل ما يشتهي ، فلا يهيم غير نفسه ، ولا يشعر أنه أمام مسؤولية يجب القيام بها ، فهو لا ينظر إلا من زاويته الخاصة التي ملكت عليه كل تفكيره وتصرفاته .

هذه هي حالة الأئمة على وجه الإجمال ، وهناك يأتي دور الاتباع الذين يختارون أئمتهم ، فمنهم من يختار أئمة الهدى ، الأئمة الذين يدعون إلى الله وإلى إعانة الفقراء فيعيشون آلام الموزيين والمحتاجين ، وتذوب نفوسهم عند رؤية فقير أو مسكين ، فيحاولون يجهدم سدّ عوزة ورفع حاجته ، فيبيتون طاوين

من أجل توفير الحياة الأفضل لهم ، ويبذلون أقصى جهودهم من أجل رفع الحيف والجور عنهم . ومن الأئمة من تشغل أكل الطيبات ، وقد صور الإمام صورة الخليفة الذي تقدمه بقوله : إلى أن قام ثالث القوم نافجا حضيه بين نثله ومعتله ، وقام معه بنو أبيه يخضعون مال الله خضمة الإبل نبتة الربيع ، إلى أن انتكت عليه فثله واجهر عليه عمله وكبت به بطنته . إنها الصورة المعبرة عن تمتع هذا الإنسان بما كله ومشربه ، دون أن يكون له اتجاه أو همة غير ذلك ، وتبعاً له سارت أتباعه ، سار بنو أمية كما سار إمامهم ، فكانت النتيجة الطبيعية التي يتوصل إليها حسب هذه المقدمات .

ومن هنا أراد الإمام أن يبين لابن حنيف طريقته في الحياة ، وزهده في الملذات ، وإن أكبر همه ليس إلا في توفير رغد الحياة لجميع المسلمين ، فلذا تراه يعرض صورة لنفسه وهو خليفة المسلمين يعرضها على ابن حنيف كي يقتدي به ويسير على منهاجه عاذراً له ، إن لم يستطع أن يعيش كما عاش على نفسه من جميع الجهات ، ولكن إذا لم يستطع أن يمثل الإمام ويقتدي به في كل أعماله وتصرفاته وزهده ، فليس معنى ذلك أن يترك ما يتمكن من الاقتداء به ، فعليه أن يقتدي به حسب الإمكان ، وبقدر ما تتحمله قدرته ويطيقه عزمه . إنها صورة معبرة عن واقع الإمام المعاش ، إنها صورة رسمت بريشة الإمام نفسه ، وهو أعلم الناس بها فهو يقول :

«ألا وإن إمامكم قد اكتفى من دنياه بطمرية ومن طعمه بقرصية» . إنها الدنيا ملك يديه ، فقد بسط سلطان ولايته على سائر الأقاليم الإسلامية باستثناء ما كان من بلاد الشام حيث بقيم طاغية الأمويين .

إنه خليفة المسلمين وعنده الصلاحيات الواسعة التي بها يستطيع أن يلبس أفخر الثياب وأجملها ، وأحسن أصنافها وأجودها ، هذه الدنيا بسعته وما فيها من أرزاق وأموال وثياب وطعام ، اكتفى منها على بقرصية وطمرية ، إنه منتهى الزهد والتقشف ، وغاية ما يمكن أن يصل إليه إنسان ، بل أقسم في إحدى

خطبه قائلاً : وایم الله - یمینا استثنی فیها بمشیئة الله - لا یروضن نفسی ریاضة تنهش معها إلى القرص إذا قدرت علیه مطعموما ، وتقنع بالملاح مآدوما .

ما أكبرک وأعظمک یا أمیر المؤمنین الدنیا ملک یدیک وأنت فی أعلى منازل الحكم ، ومع کل هذا تلقنازل عن متع الحیاة کلها ، وتترفع عن حطام هذه الدنیا ، إنها نفس علویسة فی مرتقی الکمال وأعلى منازل المروج نحو الله ، إن علیاً لا یحرم ذلک علی نفسه ، ولا یحظره علی غیره ، وإنما یرید من نفسه ومن الناس أن یکونوا أصحاب شعور جیاش وإحساس بحاجة المحتاجین والفقراء والمساکین فلا یتمتعوا بطیب الحیاة وحولهم البطون الغرثی والأقواء الجائعة التي تحن إلى القد كما یقول علی نفسه : ولو شئت لاهتدیت الطریق إلى مصفی هذا العسل ولباب هذا القمح ونسائج هذا الفز ، ولكن هیبات أن یفلبنی هوای وبقودنی جشعی إلى تحخیر الأطعمة ، ولعل بالحجاز أو الیامة ، من لا طمع له بالقرص ولا عهد له بالشعب ، أو أبیت حبطاناً وحولی بطون غرثی وأکباد حرى .

إن علیاً یتدی الطریق إلى مصفی هذا العسل ، وهو شیء طیب للنفس تهواء ویروق لها ، وكذلك لباب القمح بدل الشعیر المطحون ، إنه یستطیع الوصول إليه ، ولكن هل هذه هی سیرة الامراء الصالحین الذین یتعمون برعیتهم ویسهرون من أجل صالحهم ، إن علیاً یفصح عن السبب الداعی إلى عدم ذلک ، إنه یفکر بمن هو فی أطراف دولته ، یفکر فی البلاد النائية البعیده عن أنظاره المتوارية خلف الأفق ، لعسل فی أطراف تلك البلاد من لا یعرف الشعب ، ولا یطمع أن تصل یداه إلى قرص یسد به جوعته ، إنها نفس علی وتفکیره یدفعانه دائماً إلى أن یفکر بهؤلاء البعیدین عنه ، إنهم اناس مثله ، والله ولاء علیهم وهو مسؤول عنهم ، فكیف یتمتع بشیء یفوق ما علیه رعیته ، أن الواجب یدعوه لیتساوی مع أذناتهم فی المعیشة .

وهل یقنع علی بهذا المنصب ویكتفی أن یقال له أمیر المؤمنین ، ولا یشارك رعیته مکاره الدهر وجشوبة العیش ، هذا ما أبانه علی حیث قال :

ألقن من نفسي بأن يقال : هذا أمير المؤمنين ، ولا اشاركم في مكاره الدهر أو أكون أسوة لهم في جشوبة العيش ، فما خلقت ليشغلني أكل الطيبات كالبهيمة المربوطة مها علفها أو المرسلة شغلها تقممها تكثرش من اعلافها وتلهو عما يرادها أو أترك سدى أو أهمل عابثاً أو أجزر جبل الضلالة أو اعتسف طريق المتاهة .

ويقول : أتمتلى السائمة من رعيها فتبرك وتشبع الربيعة من عشبها فتربض ويأكل علي من زاده فيجمع قرّت إذا عينه إذا اقتدى بعد السنين المتطاولة بالبهيمة الهامة والسائمة المرعية .

هكذا يشرع علي قانون الحاكم والمحكوم ، ويضع ميزاناً لرئيس الدولة ، فعلى الشعب أن يحاسب هذا الحاكم ، وأن يقف في وجهه عند انحرافه عن هذا الخط أو يبتعد عنه إلى غيره .

إنه خط واحد وهو المساواة بين الحاكم والمحكوم ، فليس للخليفة سلطة أزيد مما جعل الله له من الحق ، بل عليه المسؤولية أكبر وأضخم ، وحسابه أشد وأعسر إذ بيده أسباب الرفاه ، وعليه أن يرفع الظلم ويحقق المساواة ، فإذا كان الجور والنهم يسيطران على نفسيته وأعماله ، فكيف يستطيع أن يفرض على الناس المساواة والأيثار والعدل ، وكيف يضمن نجاح خطته في نشر مبادئ الحق والعدل وإقامة نظام الحياة الكامل .

إن علياً يفكر بأولئك الذين اعيتهم السبل فباتوا صفر اليدين ، فهو لا يأكل إلا ما يأكله ضعاف الناس وفقرائهم ، ولا يلبس إلا ما يلبسه فقراء المسلمين ومساكينهم ، وهذا يتضح بشكل ظاهر من خلال أقوال علي وأفعاله ، فهذا هو يقول وقد طوّل باستبدال مدرعته فقال : والله لقد رقمت مدرعتي هذه حتى استحيت من راقعها ، ولقد قال لي قائل : ألا تنبذها عنك؟ فقلت : أغرب عني فعند الصباح يحمد القوم السرى .

يربك فكّر في هذا الرجل العظيم ، وحلّل هذه الكلمات التي بين يديك ،

وقد عتبر بها علي عن واقعه الذي يعيشه ، وعن حاله التي هو عليها ، إنه أمير المؤمنين ويحتل المرتبة الاولى بين المسلمين ، وله الحق أن يلبس كما يلبس أو واسط الناس ، فلا يلبس أفخر الملابس من الحرير والحلل السندسية ، ولا يلبس الثياب المرقعة البالية ، فعلى الأقل يحق له أن يكون كالكثر الغالبية من المسلمين ، ولكن مع هذا يرفض الإمام إلا أن يعيش كأضعف المسلمين وأفقرهم ، إنه يملك هذه المدرعة ، لا يملك غيرها ، وقد رفعها حتى استحي من راقعها ، ولكن هذه المدرعة المرقعة قد لفتت أظفر نفس بشرية وأسمى روح إنسانية ، إنها ضمت إمام العدل والهدى وأعظم الناس وأكملهم ، لقد لفت هذه المدرعة منتهى الكمال البشري ومفخرة الإنسانية ، إن لهذه المدرعة شأن تعز به الإنسانية ، ويتمنى المجتمع منذ غيابها إلى الآن ، أن تعود إلى الحكماء الذين لم يفتدوا بصاحبها ، فلم تنفعهم تلك الثياب الحريرية الناعمة المخاطة بخيوط الذهب والفضة .

لقد خلدت مدرعة علي المرقعة ، بيننا ثياب الامراء والخلفاء من بعده ، ولم يبق لها أثر ، لأن مدرعة علي جمعت خيوطها من كد علي وجهوده وضمت جسده الطاهر ونفسه الكبيرة التي عاشت من أجل الله والناس ، وماتت في سبيل الله وهي تحمل هموم البائسين والفقراء ، بيننا ثياب الحرير والاستبرق التي يرقل فيها الامراء ، كانت من أموال الشعب فقراهم ومساكينهم وأراملهم وأيتامهم ، فحق لمدرعة علي أن تخلد بخلود علي وحق لثياب الامراء المصنوعة من الذهب والحرير أن تفنى وتزول ، لأن أصحابها سرقوا أموال الناس واعتدوا على حقوقهم وكرامتهم ، ولم يفكروا بحالة البؤساء والمساكين .

إن علياً صاحب النفس الكبيرة لا يتأثر بمدرعته المرقعة ، ولا تحجب هذه الرقع التي فيها ، ما لنفسيته الكبيرة من طهر وقديسية وشفافية وروحانية ، إن كل رقع فيها ستفنى في نفوس الفقراء والمساكين حباً لعلي وإكباراً له وتعظيماً لشخصيته العظيمة ، إذ من أجلهم رقعها ولتوفير الحياة السعيدة لهم ، لم يستبدلها فهل هناك أزهد من علي في هذه الدنيا ، إنه الزهد الإسلامي الذي يحض عليه الإسلام ويرغب فيه .

الدنيا في نظر علي

لم يكن للدنيا من علي حظ ولا نصيب ، لقد تمكنت أن تصطاد بشرا كها خلقاً كثيراً ولكنها عجزت عن علي ، إذ كان من الرعيل الذي كُشِفَ له النقاب فأدركها على حقيقتها ، وَهَنِكَ السِّرُّ لَهُ فَرَأَى وَجْهَهَا الطَّبِيعِي كَمَا هُوَ وَاقِعُهَا ، لم تفرره محاسنها ولم تُغْلِبْهُ مُشْتَهَاتُهَا ، فقد وقف منها موقف الحَصَمِ العَنِيدِ وانتصر عليها بإرادته وقوته وعزيمته .

إن علياً نظر الى الدنيا نظرة مَنْ لَا يَسْتَقِرُّ فِيهَا وَلَا يَخْلُدُ ، إذ لم يُخْلَقْ لَهَا بَلْ 'خُلِقَ لِأَجْلِ الْآخِرَةِ' ، وما الدنيا في نظره إلا دار ممر لا دار مقر ، بينما الآخرة هي دار القرار ، وإذا كانت هذا هو الواقع وقد أيقن به علي ، فما عليه إلا أن يكون في هذا الممر كأشرف إنسان يشتغل في الدنيا لصالح الآخرة ويعيش فيها ليكتسب ما يؤهله في الآخرة لأرفع الدرجات وأعلى المرتقيات .. فاسمع لبعض موافقه منها حيث يقول عليه السلام :

أيها الناس ، إنما الدنيا دار مجاز والآخرة دار قرار ، فخذوا من ممركم لمقرم ولا تهتكوا أستاركم عند مَنْ يَعْلَمُ أَسْرَارَكُمْ ، وأخرجوا من الدنيا قلوبكم من قبل أن تخرج منها أبدانكم ، ففيها اختبرتم ولنغيرها خَلَقْتُمْ .

ويقول عليه السلام :

وإنما الدنيا منتهى بصر الأعمى لا يبصر مما وراءها شيئاً ، والبصير ينفذها

بصره ويعلم أن الدار وراءها ، فالبصير منها شاخص والأعمى إليها شاخص ،
والبصير منها متزود والأعمى لها متزود .

ويقول عليه السلام :

عباد الله ، اوصيكم بالرفض لهذه الدنيا التاركة لكم ، وإن لم تحبوا تركها
والمبلية لأجسامكم وإن كنتم تحبون تجديدها ، فلا تنافسوا في عز الدنيا وفخرها
ولا تعجبوا بزينتها ونعيمها ولا تجزعوا من ضرائها وبؤسها ، فإن عزها وفخرها
إلى انقطاع وإن زينتها ونعيمها إلى زوال ، وضرائها وبؤسها إلى نفاد .

إن علياً صلب كل قدرته الهجومية على هذه الدنيا التي لا تدوم ، وقد كانت
في نظره أحقر من أن يهتم بها أو يعمل لها ، كيف يكون لها في قلب علي مقدار
ذرة من الحب وهو الذي صورها بأبشع صورة وأقبحها ، صورة تنفر منها
الطباع وتشمئز من رؤيتها النفوس ، إنها صورة ممسوخة أصيبت بأفحح الأمراض
وأشدّها عدوة وتنفيراً . . . لقد صورها الإمام كما في إحدى خطبه بقوله :

« والله لدنيا كم هذه أهون في عيني من عراق خنزير في يد مجزوم » .

وهو الذي طلق الدنيا ثلاثاً لا رجعة فيها ، إنها طلاق بائن لا يأسف عليها
ولا يتحسر ، قد طلقها وهي ملك يديه وهو في أوج مجده وعظمته ، فقد
خاطبها بقوله :

« أغربي عني ، فوالله لا اذلّ لك فتستذليني ولا اسلس لك فتقوديني ، وإني
الله يميناً استثنى فيها بشيئة الله لا روضن نفسي رياضة تهش معها إلى القرص إذا
قدرت عليه مطعوماً وتقنع بالملح مادوماً » .

هذه وقفة لعلي من الدنيا وما أكثر وقفاته معها ، إن له معها جولات
ومحاورات ، لقد نفّر عنها كل من صالحت نفسه وحكّم عقله وضميره ، فقد
وعظ أصحابه وحذّرهم منها وعرفهم شرها وخيرها وما تنطوي عليه أيامها
ولياليها ، وقد خاطبها الإمام أكثر من مرة وبألحان مختلفة ، فيها هو يخاطبها

خطاب من يعقل - وإن كانت لا تعقل - فلعل أهلها يعقلون، يخاطبها في جوف الليل عندما يسدل الظلام سدوله في تلك الآثات الهادئة الحاملة حيث أعين العباد في رقاد وأعين العباد في سجود حيث تخشع نفس علي وتوجه نحو بارئها ، إنه يتوجه الى الله يناجيه والقلب العنوي لم ير غيره ولم يشغله سواه ، يتوجه إليه براده ثم يقبل على الدنيا ليعلم رفضه لها وإنكاره لكل زخارفها، ولعل أصدق صورة لهذا الإمام العظيم ما وصفه به ضرار بن ضمرة وقد دخل على معاوية بعد وفاة علي فقال له : صف لي علياً .

فقال : أوتعفيني من ذلك ؟

فقال : لا اعفيك .

فقال : كان والله بعيد المدى شديد القوى ، يقول فصلاً ويحكم عدلاً ، يتفجر العلم من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه ، يستوحش الدنيا وزهرتها ويستأنس بالليل ووحشته ، كان والله غزير العبرة طويل الفكرة ، يقلب كفيه ويخاطب نفسه ويناجي ربه ، يعجبه من اللباس ما خشن ومن الطعام ما جش ، كان والله فينا كأحدنا يُدِيننا إذا أتيناه ويحِيننا إذا سألناه ، وكان مع دنوّه منا وقربنا منه لا نكلمه لحيته ولا نرفع أعيننا لعظمته ، فإن تبسم فمن مثل اللؤلؤ المنظوم ، يعظم أهل الدين ويحب المساكين ، لا بطمع القوي في باطله ولا بياس الفقير من عدله ، فأشهد بالله لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله وغارت نجومه وهو قائم في محرابه قابض على لحيته يتملّل تملّل السليم ويبكي بكاء الحزين فكأنني الآن أسمعهُ وهو يقول :

يا دنيا ، يا دنيا ، أبي تمرّضت أم إليّ تشوّقت ؟ هيهات هيهات ، غربي
غيري لا حاجة لي فيك ، قد طلّعتك ثلاثاً لا رجعة لي فيك ، فممرّك قصير
وخطرك يسير وأملك حقير ، آه آه من قلة الزاد وبُعد السفر ووحشة الطريق
وعظم المورد ...

فسالت دموع معاوية على لحيته فنشفها بكته واختنق القوم بالبكاء، ثم قال:

كان والله أبو الحسن كذلك ، فكيف صبرك عنه يا ضرار (١) ؟ قال : صبر من ذبح واحدا على صدرها فهي لا ترقى عبرتها ولا تسكن حسرتها .. ثم قام وخرج وهو بالكثير .

فقال معاوية : أما إنكم لو فقدتموني لما كان فيكم من يشني عليّ هذا الشئاء .
فقال بعض من حضر : الصاحب على قدر صاحبه .

هذه هي نظرة علي الى الدنيا ، إنها نظرة واحدة انسجمت مع يقينه وما وصل إليه من حقائقها وانكشف له من واقعها ، وقد بقيت هذه النظرة حتى آخر أيام حياته ، فقد أوصى لولديه الحسن والحسين لما ضربه ابن ملجم (لعنه الله) بقوله : اوصيكا بتقوى الله وألا تبغيا الدنيا وإن بغتكما ، ولا تأسفا على شيء منها زوي عنكما ، وقولا الحق واعملا للأجر ، وكونا للظالم خصما واللمظلوم عوناً .

(١) البحار ج ٤١ ص ١٢١ ، ابن أبي الحديد ج ١٨ ص ٢٢٥ .

نعم للزهد .. لا للرهبنة

الإسلام دين الحياة الخالد ورسالة السماء التي لا فناء لها ولا اضمحلال ، إنها الاطروحة الحاتمة التي استجملت في تشريعاتها كل مقومات السعادة والرفاهية لهذا الإنسان ، إنه التشريع الذي صدر من الله جلّ جلاله ، من الحقيقة المطلقة التي خلقت هذا الإنسان وعلمت ما يصلحه مما يفسده وما يسعده مما يشقيه وما يأخذ بيده تصعيداً نحو الكرامة والعزة مما يضعه ويشده الى الدنّ والهوان ..

إن هذا الإسلام ليس نتاج عقل بشري محدود مؤطر بأطر الزمان والمكان وخاضع للعوامل النفسية والأمزجة البشرية التي تتغير وفقاً لمواطف هذا الخلق عن ذاك وتختلف من إنسان لآخر .

إن هذا الإنسان تتحكم فيه نزعاته الشخصية وعوامل تربيته وتتدخل في تشريعه - لو أراد ذلك - مصلحته التي تتوافق مع رغباته وشهواته التي هي تتغير من إنسان لآخر ، مضافاً إلى قصوره الذاتي الناشئ عن إمكانه المحدود الذي لايسمح له أن يستكنه ذاته ويدخل إلى مسارب النفس البشرية ومنعرجاتها ومتغيراتها ، إنه يقف أمام ذاته عاجزاً عن تفسيرها 'مقرراً' بقصوره معترفاً أنه أمام مجهول لا يقف منه على نتيجة ولا يحصل على مطلوب ، بينما الله تعالى الذي خلق هذا الإنسان هو أعرف بما يصلحه وأدرى بالذي به تكون سعاده ورفاهيته ، فلذا أرسل الرسل وشرع الشرائع وأنزل الكتب ، وقد كان الإسلام

هو الرسالة الخاتمة التي جاءت بما يكفل سعادة الإنسان ويوفر له جميع متطلباته التي تستجد أو تتطور .

نزلت رسالة الإسلام على قلب أشرف إنسان ، إنها روح محمد التي عطشت هذه الحياة وشرقت الأحياء ، فقام بتبليغها إلى الناس بمخاطبتها مؤدباً لها أبلغ أداء وأحسنه ، ثم قام من بعده ورثته وأهل بيته الأئمة المعصومين من ذريته ، فكانوا حراس هذه الشريعة وأمناء هذه الأمة وحفظة هذا الدين ، لقد سهروا على الإسلام ومن أجله ، وقدموا أنفسهم في سبيله ، فأرشدوا الضال وهدوا التائه وردوا المنحرف . وإن هذه الرسالة لا تؤخذ إلا من أهلها ، ولا يعتمد في تفسير مضامينها ونظرياتها إلا على الذين هبطت في بيوتهم ، واختارهم الله أمناء عليها ، فلذا ترى كيف أن بعض من لم يختمر الإسلام في نفوسهم ، ولم يقفوا في استجلاء الغموض على اعتاب أهل بيت رسول الله ، كيف انحرفوا عن الخط المستقيم ؟ فانحرفوا نحو الإفراط ثارة والتفريط أخرى ، واستعانوا بما يبرء الإسلام منه ، ولا يعترف بشرعيته ، وقد وقف الأئمة موقفاً متشدداً منهم إذ أنكروا تلك البدع ، وجأهروا بردها واستخفوا بمن جاء بها حتى جعل القياس علم ألسنتهم حقاً للشريعة والدين ، وشبهه من استعمل القياس بـابليس ، إذ كان اللعين هو أول من قاس إذ قال : خلقتني من نار وخلقته من طين .

ومن جملة المفاهيم التي سيء فهمها من قبل بعض المسلمين ، ولم يستوعبوا مدلولها على حقيقته مفهوم الزهد في الدنيا ، فقد تخيلوا أن الزهد عبارة عن لبس الثياب البالية والاعتزال عن الناس والتعبد لله بالصلاة والصيام ، دون التدخل في شؤون الحياة وما تعج به من مشاكل وأحداث ، إنهم تخيلوا أن الزهد هو أن يكف المرء نفسه عن الزواج ، ولا يدنو من متع الحياة وملذاتها ، بل عليه أن يسد باب داره أو يعتزل في صومعة ويتوجه إلى الله ، هكذا سيء فهم هذا المفهوم الإسلامي وقد وقع في زمان الإمام قضية أوجب عليه أن يتدخل بنفسه لتوضيح هذا المفهوم وبيان وجه الحق فيه .

دخل الإمام على العلاء بن زياد الحارثي وهو من أصحابه يعود ، فلما رأى سعة داره قال : ما كنت تصنع بسعة هذه الدار في الدنيا وأنت إليها في الآخرة كنت أحوج ؟ وبلى إن شئت بلغت بها الآخرة : تقرى فيها الضيف وتصل فيها الرحم ، وتطلع منها الحقوق مطالعها ، فإذا أنت قد بلغت بها الآخرة .

فقال له العلاء : يا أمير المؤمنين أشكو إليك أخي عاصم بن زياد .

قال : وما له ؟

قال لبس العباءة وتحلى عن الدنيا .

قال علي : عليّ به فلما جاءه قال :

يا عديّ نفسه لقد استهام بك الحبيث ، أما رحمت أهلك وولدتك ، أرى الله أحل لك الطيبات ، وهو يكره أن تأخذها أنت أهون على الله من ذلك .

قال : يا أمير المؤمنين ، هذا أنت في خشونة ملبسك وجشوبة ماكلك .

قال : ويحك إني لست كأنت ، ان الله تعالى فرض على أئمة العدل أن يقدروا أنفسهم بضعة الناس كيلا يتبجح بالفقر فقره .

فهذا مفهوم خاطيء قد ارتكبه بعض أصحاب الامام ، فبادر عليه السلام ببيان له الحقيقة ويحلى له الأمر بأن الزهد ليس في اعتزال الحياة وترك الأهل والولد يتكفون على الأبواب يستجدون لقمة العيش بالصدقة والعطية ، بل الانسان الشريف في نظر الاسلام ، هو الانسان الذي يكافح من أجل نفسه وعائلته ومن أجل الناس والمجتمع ، فهذا لسان الحق يصدر عن أهل الحق من أهل البيت حيث يقول : (الكاد على عياله كالجهاد في سبيل الله) أو يقول : (نعم العون على تقوى الله الفنى) .

إن هذا الانسان قد تخيل أن الزهد عبارة عن الرهينة التي ابتدعها المنحرفون من قساوسة المسيحية التي تمّبر عن رفض هذه الدنيا ، والتخلص منها بالابتعاد

عن الحياة والاحياء إلى الصوامع ورؤوس الجبال طلباً للوحدة التي تصلهم بالواحد الأحد ، فكان الحياة الدنيا والمسؤوليات التي في دروبها تقتنافي مع القرب من الله والانس به ، فلا زواج ولا متعة ولا لذة ، إنها كلها أمور محرمة في رأي الرهبان وأفكارهم ، إن فلسفة الرهبنة ومنطلقاتها الفكرية تقوم على أساس يخالف فكرة الزهد وفلسفته في الاسلام ، إن نظرة الراهب إلى الدنيا نظرة سلبية نظرة العدو اللدود إلى عدوه الذي لا يمكن التخلص منه إلا بالابتعاد عنه واعتزله ، إنها نظرة مشوّهة نحو الدنيا حيث لا علاج لها في نظر الراهب إلا بالهروب منها والتنكر لها وسكانها ، فلا لقاء مع الدنيا لمن أراد الحياة الآخرة ، فلذا يعيش الراهب في صومعته بعيداً عن الناس وعن المجتمع يتكفف وجوه الناس وينتظر عطاءهم وفضلات زادهم ، ينتظر أن تمنّ عليه أيدي غيره ليقيم صلبه ويواصل تهجده لربه .

وأيّن هذا من الزاهد ، فإنه ينظر إلى الآخرة ، وإنها هي الهدف والغاية ، ولكن هذا الهدف وهذه الغاية لا يمكن الحصول عليه إلا بمقدار ما يقدمه في الدنيا من جهاد وخير وعمل صالح ، إنه يحب العمل ويعده المصدر الشريف لكسبه ، يعمده جهاداً يحقق له الأجر والثواب وأرفع الدرجات ، إن كانت نيته من أجل شيء شريف ، ان قصد به كفّ نفسه وعائلته عن الحاجة إلى الناس .

إن الزاهد رجل يغالب الحياة فيسمى فيها ويمجاهد من أجل أن يرفع عن ذي حاجة حاجته وعن فقير فقره ، إنه رجل يكافح ويكدح ليحصل على الأموال فيؤثر بها غيره ويقدمها لأصحاب الحاجة والفاقة من الأراذل والأيتام والمساكين وأبناء السبيل ، إنه رجل يقتر على نفسه ، فلا يطلق لها العنان في الشهوات والملذات من أجل أن يوفّر لها لغيره من أبناء المجتمع الذين لاحظ لهم بها ولا عهد لهم بأمثالها .

وإن علي بن أبي طالب مع ما كان فيه من سعة المال ، إذ كانت تأتيه نفقته

من غلته يبيع ، فكان ^(١) يطعم الناس منها الخبز واللحم ، وبأكل هو الثريد بالزيت ، إنه علي يؤثر غيره من أبناء مجتمعه ، فيجمعهم على موائده اللذيذة ، ويحرم نفسه من أجلهم ، إنه كان يمثل القيادة الإسلامية الواعية التي استوعبت عمق الاسلام وسعته ، كان يمثل أرواح الأنبياء وأعظمهم يمثل رسول الله خاتم المرسلين محمد ، إنه كان في مأكله يمثل ضعاف الناس وفقرائهم ، بل أفقر الناس وأضعفهم .

يقول سويد بن غفلة : دخلت على علي عليه السلام بالكوفة ، فإذا بين يديه قعب لبن أجد ريحه من شدة حموضته ، وفي يده رغيف يرى قشار الشعير على وجهه وهو يكسره ويستمين أحيانا بركبته ، وإذا جاريته فضة قائمة على رأسه ، فقلت : يا فضة أما تتقون الله في هذا الشيخ ؟ ألا تخلصن دقيقه ؟ فقلت : إنا نكره أن تؤجر ونأثم نحن ، قد أخذ علينا أن لا تدخل له دقيقاً ما صحبناه ، وكان علي لا يسمع ما تقول ، فالتفت إليها فقال : ما تقول ؟ قالت : سله فقال لي : ما قلت لها ؟ قال : إني قلت لها : لو تخلصن دقيقه ؟ فبكى ثم قال : بأبي وأمي من لم يشبع ثلاثاً متوالية من خبر برحق فارق الدنيا ، ولم يدخل دقيقه - يعني رسول الله .

فرسول الله وبعده علي كانوا أزهد الناس من أجل الناس من أجل فرد في أقصى بلاد الاسلام ، لا عهد له بالشبع ولا طمع له بالقرص ، وكيف يجلس علي على مائدة مملوءة بالطعام الدسم والأصناف المتنوعة ، وهناك من رعيته من يكابد ألم الحياة ومرها ، ويجاهد ليحصل على كسرات خبر يسلها ريقه فلا يجدها ، إنه علي الذي عاش من أجل المجتمع والناس وآثر الآخرة على الدنيا ، فأعطاه الله الدنيا وحسن ثواب الآخرة .

وفي ختام الحديث عن علي يتبين لنا أنه القائد الرسالي الذي كان أشجع الناس وأعظمهم أعداهم وأزهدهم ، وهذه الصفات هي أهم ما يجب أن تتوفر في

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ٢ ص ٢٠٠ .

القيادة الصالحة لتولي أمور الناس ، وبذلك يتحقق شروط وليّ الأمر التي حددها الامام بقوله : (ان احق الناس بهذا الأمر اقواهم عليه واعلمهم بأمر الله فيه ..) . فلإن القائد إذا كان اشجع الناس واعلمهم ثم اعدلهم وازهدهم ، فالخلافة له وحده دون سواء ، ممن فقد ذلك وأخذ يستجدي الحلول من غيره او كان جشعاً متكالباً على الدنيا او جائراً حائداً عن طريق الحق والصواب ، فلا يستحق الخلافة وليس له نصيب منها ، وصدق الله تعالى حيث قال : (افمن يهدي إلى الحق احق^(١) ان يتبع امن لا يهدي إلا ان يهدي ، فما لكم كيف تحكمون) .

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد وآله الطاهرين .

(١) يونس : ٣٠ .

الفهرس

١٠٧	علي وعلم التفسير	٥	كفة لا بد منها
١١١	معجزة البيان عند علي	١١	ربيب النبي
١١٧	علي وعلم النجوم		الفصل الأول : شجاعة الامام
١٢١	علي والطاقة الكهربائية	٢٣	مقتطفات من كلام الامام
١٢٣	حكم البغاة عند علي	٢٥	ليلة القداء
١٢٥	الامام والرياضيات	٣٢	دور الامام في معركة بدر
١٢٧	الامام علي وعلم النحو	٣٨	دور الامام في معركة أحد
١٢٨	علي والقضاء	٤٩	دور الامام في فتح خيبر
١٣٠	اضرب رقبة العبد منها	٥٢	دور الامام في غزوة الخندق
١٣٤	الله اكبر ١٣١ - علي وعلم الغيب	٥٥	دور الامام في حرب الجمل
١٣٥	أخباره بقتل ميثم التمار	٦٤	دور الامام في معركة صفين والتهروان
١٣٧	أخباره باستشهاد رشيد المجري	٦٤	موقف الامام من حرب البغاة
١٣٧	أخباره بقتل قنبر مولا	٦٥	معركة صفين
١٣٨	أخباره بفاجعة كربلاء عند المرور بها	٦٦	معاوية وعمرو بن العاص
١٣٩	أخباره بظهور معاوية	٦٦	عمرو بن العاص وخادمه وردان
١٤١	أخباره باستشهاد حجر	٦٨	مهر الدخول في الحرب ضد علي
	الفصل الثالث : عدل الامام	٦٩	معاوية وخطبه الدينية
١٤٧	مقتطفات من العدل في صوت علي	٧٤	علي وأصحاب الجباه السود
١٤٩	قضية العدالة عند الامام	٧٤	أصحاب الامام وموقفهم من القتال
١٦٠	علي وعقيل ١٥٨ - عقيل ومعاوية	٧٩	اختيار الحكيم ٧٧ - الأشتر والصحيفة
١٦٣	الخلافة في نظر علي	٨٠	الحوارج بذرة الشيطان
١٦٦	علي وعياله	٨٢	تجاوزات الحوارج
١٧٢	وقفات على اعتاب العدل العلوي	٨٤	مواقف بطولية للامام
١٧٨	إني امرأة من العرب	٨٦	مواقف مثلة لأخصامه
١٨٠	للعدل .. لا للفصلحة الشخصية		الفصل الثاني : علم الامام علي
	الفصل الرابع : زهد الامام	٩٣	شذرات من كلام النبي والصحاب في علم الامام
١٨٧	أحرف مضبنة في سماء المجد	٩٩	رجوع الخلفاء إلى الامام
١٩٠	علي الزاهد	٩٩	رجوع أبي بكر إلى الامام
١٩١	ألا وإن لكل مأموم إماماً	١٠٠	رجوع عمر إلى الامام
١٩٨	الدنيا في فطر علي	١٠٢	رجوع عثمان إلى الامام
٢٠٢	نعم الزهد .. لا للرهبنة	١٠٤	تلميد الوحي والنبوة